

بارداری شد
۳۶ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: روضه المتقین (شرح من لایحضره)

مؤلف: ملا محمد تقی مجلسی

موضوع: ...

شماره ثبت کتاب: ۷۸۲۰۵

شماره قفسه: ۷۹۸۸

بازرسی شد: ۱۳۸۲

۴۴۸۷

۳۹۵۳

فهرست کتابخانه

۲۱۱۰

۴۴۸۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

فهرست شده

۴۴۸۷

سجل
٧٧-٧٨

كتابخانه مجلس شورای اسلامی
تجدید برهه العین (سید محمد)
مؤلف: محمد عارف
موضوع: تاریخ
نوع: کتاب
تاریخ: ۱۳۴۲
شماره: ۴۱۱

لقد سرحت
لدي

هذا شرح جلد التفسير
مكرر في بعض النسخ
العلاقة للمولى النقي الذي
وجعل الجنة مشواه ورزق
العلم والعمل بما فيه روي
الكتب الدينية والارضية
سنة ١٢٠٠

خلد في حوزة
مدرسة
تأليفه



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله وسلم على خير خلقه أجمعين **كتاب**
 ذكر جمل من سائر ما جرى على الله عليه وآله قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن أبي القاسم الغنوي
 الرقي أي سكناه في الرقي وكان مولده قم مصنف هذا الكتاب رضى الله عنه وارضاه روى عن شيبان
 طريقه اليه قوي لكن طريقه اليه الحسين بن زيد حسن والنظام اخذ من كتابه وعلى أي حال فعند المصنف
 من روى رسول الله صلى الله عليه وآله عن الأئمة على الجلالة وكذا التبريد في غنث الكراهة بالوضوء والمضغطة والاستنشاق
 وغسل اليدين حتى يغسلوا في ركعتين تحية المسجد وحصل بالصلوة الواجبة وذلك مذكور أيضا في وصايا النبي صلى
 لا في روى الله عنه تحت شجرة ثمرة بالنعول والاعمال ويكون الكراهة فيما كان بالنعول الكد النعول اعم منه والنعول
 باعتبار لزوم البول غالب النعول وقد تقدم وعلى قارعة الطريق أي سطره والارادة هنا كل الطريق اذا كان مسلوكا وان يشغل
 وهو قيام النعول العز على النعول العموم بانه للشمس التي يكون خالها لها باليقع شعاعها على النعول ولا يصح
 استنباطها لو كان النعول مستورا عنها وقال في ذلك دخلت الغياطة أي بيت الخلا فتجوز القبلية أي استقبالا واستقبالاً
 وجوبا واستقبالا ونحو ذلك في الصياح عند الصبيحة والنظام الكراهة ونحو من التلحيز ان يذكر المذبح ما يلي
 وهو معمول على ما اذا كان باوان والغالب فيها ان النساء يبدن وصوتهن كالنوع وجميع الاستماع منهن مطلقا
 خوف الاقتران او يكون ونحو استماع النساء للرجال وهو مكروه فلهذا صرحن ولذا فاته لهن سيما بالنسبة الى
 منهن ونحو أي شيء من كتاب الله عز وجل بالبراق او يكسب به لانه مناف لتعظيمه والنظام الكراهة ونحو ان يكسب
 به رداه سمع لان الكذب في نفسه حرام وفي الروايات والتكليف بعقد الشعر من قبل قوله تعالى ولا يدخلن بالمشرك
 على الخمر في رسم الخمر ولما كان عقد الشعر محالا كان دخولهن فيه أيضا كذلك والمناسبة الاثبات بالرجال فان الكذب لا يقع
 وكذلك التصديق وحمله الاكثر على الصورة النفسية والبراعه منها وروى المصنف في الصحيح عن عبد الله بن مسكان
 محمد بن مروان وهو مشترك بين مجاهيل والتقتان من اصحاب الجاهلية وليس بنازع فيها والمكذوب في منامه بعد



حتى يعتقد بين شعرتين وليس يحاقدين بينهما المستحب بين قوم ولم لا رهون يصب في اذنه الاثبات وهو الاثبات
 هذا القربا للصحة ليس على قانون المتخفين وعلى ما ذكرناه من ارجح صحة عن مسكان وهو من اجمعة العصابة على
 ما يصح منهم والتهديد الثاني روى الله عنه وصنفه بالجمعة وكان له ما ذكرناه ونحو غيره في صحيحه من صحيحه بالجمعة بالثاني
 المشهور الكراهة والترك احوط وكذا سب الحديث ونحو ان يدخل الرجل في حرم اخيه المسلم أي في بيته او ثرا حريمه او
 والترك احوط ونحو ان يكسر الكلام وتقدم كراهة الكلام مطلقا في كل شيء من الكراهة والنعيم والنعيم بالنعيم وما يعلق
 باليد من رسمه واللعن واللعن انما هو العظام والبالية والمراد هنا مطلقا للنعيم ما تقدم ونحو ان تزين ثياب زوجة اخي اذا
 لفتها او سقدها ونحو ان تكلم المرأة والنظام الكراهة وذهب بعض الاصحاب الى ان صوت الاجنبية يسمع وحده لا يسمع
 ويجوز حضوره وقد يتقدم ايضا لا يتقدم بها ذهب بعضهم الى انه ليس يسمع لما رواه رسول الله من النبي والاشهاد
 بحضور الناس ولو كان حراما لسمعوا الاصحاب انه لم يكن ضرورة في اجتماعهم والظاهر ان الغيبة عن مصنف التستر
 بالجنس للاحتجاب بالاحتجاب مطلقا سيما في الزنا على خمس محلات الا للضرورة والاحتياط في العمل
 في حرم الظاهر للغير ونحو ان تباشر المرأة المرأة وليس بينهما زوج اي اذا كانتا عاريتين ويجوز كراهة احتجاب
 في غاي واحد ويحرم المراد بالثوب الحان وسجي الاغيار بذلك في جواب الزنا ونحو ان تترك الكراهة
 خوف الفتنة مثل ان تترك النعيل ما سقى في قوتها وتقطع المستقرة فيه مستقبلا القبلية أي يكون الزوج مستقبلا
 ويجعل الاثم منها وعلى ظهر طريق مما روى وسط الطريق او الطريق والظاهر ان هذا هو الوجه في الاستقبال
 زوجته بحضور الناس ولو لم يشهدوا الا فروجها او مع خواتم المارة ولا يرب في حجبها ونحو ان يترك الكراهة
 وهذا الاحتياط الذي تقدم الاغيار في بطلانه وهو ان يكون مبرك لمرأة يضع الاثري ولو كان مبرك كان حراما
 بما كان مكرها لعموم الاخبار سيما هذا للفرقة بين اتيان العراف وهو كشاد الجم والكاهن وهو الذي يتعاطى الخمر
 عن الكاهنات في مستقبل الزمان ويذكر معرفة الاسرار وقد كان في العرب كثره وسيلج ونحو من كان من نعم الله
 تابعا من الجن وروى في هذا بالنارسية بل في الاخبار ونحو من كان من نعم الله يعني الامور من سببها يستدل
 بها على ما هو ظاهر كلام من سبيله او فعله وحاله وهذا يخصه باسم العراف الذي يذبح في معزة الشئ المشرق
 وسكان الصنائل ونحو مما روى منهم الرمال الا ان يكون على وجه النعول بالغير كما ورد في الاخبار ان رسول الله كان
 يتعاطى بالخير فيعمل ثوبه للفايت فانه ايضا يجذب الغيب ولا يعلم الغيب الا الله وسأروى من خبر زيد واسامير
 من طرق العامة وخبره على صحيحه في الجاهلية من الجمع اليهم فخر على ردم معتد بهم لان الامور كان صحيحا ونحو
 اللعب بالقرعة والاشطوخ والكوبة وهي اللعب الصغير والخضر والغلبة بالقرعة ونحو العود والطبول والاعطال

واذا قال له اله اهل الله يعني اهله فانه عن مع ما لم يتفق عن شيطان في مع ومن مع ما لم يتفق وفي
عن بعضا من الذين وصلوا على الكهنة والاعضا المنع ومن عن ان يشهدوا في الجور على الظاهر ويشهدوا
في المسجد بان يكون متعلقا بها ومن ان نزل البيت في المسجد والفتنة على الكهنة وكذا من عن ضرب
البهايم وقد تقدم الاخبار فيه ومن ان ينظر الرجل في عورة اخيه المسلم والمراد بها القبلة والمبروك كذا المراء
بالنظر الى المرأة ويجعل التعميم بان يجعل نجس عيوبه كادواه الكلب في الصحيح عن عبد الله بن سنان قال قلت
له عورة المؤمنين على المؤمنين حرام قال نعم قلت في سفلية قال ليس حيث تذهب انما هو اذا عثر به وفيه
عن ابي عبد الله ص فيما جاء في عورة المؤمنين على المؤمنين حرام قال ما هو ان يكشف فيرى منه شيئا
هو ان تروى عليه او تعيبه ويجعل على الخصاص يكون المراد من هذا الخبر ذلك التقييد بها المؤمنين مع
لا اختصاص به بالامن حيث ما ذكر وفي التوقي عن معضل بن عمر قال قال ابي عبد الله ص من روى على
رواية يريد بها شتيه وهدم مروته ليستطعن عن امرئ انما روى عنه من فليتة ولا تفتنه الشيطان فلا تفتنه
الشيطان وقد تقدم الاخبار فيه ومن ان ينفع في طعام او شراب اي اذا كانا حارين بل يدعها حتى يبرد
الاخبار في ذلك او ينفع موضع السجود وتقدم والارضية المستكة الواسعة كالميدان فانها لا تخلو من شغل
فيها وعلى ظهر الكعبة اي في المربعة كراهية او حرمة كما في جوفها والاعطى الترك الاسع الضرورة فليس من الله في
شئ من محرمه ولا يمتد ولا يدل على الحرمة من شارب وعلم ما حلت عليه او صدق ومن شارب وجنت
اي كذب اي يحل في الخالين على الكفاية كذا لا تملك بغير الله وحمل على الاستحباب الاحتياط
لا زيادة لا كذا التعميم او تنق ما قاله المحقق في التوقي عن غير الله للكهنة على الاشهر وتقدم الاخبار في
والاحتياط وفي ان يعتقد اي يلبس على الشهور والكثرة الاخبار كذلك ومن عن المتقي اي كونه عريا لا يكون
عليه ملاب ولا يقيس بل ينبغي ان يكون لا يلبس ثوبا يستر عورته وان كان بالليل وكان تحت الخفاف ويمكن
ان يكون الخفاف كافيًا لعدم كونه عريا في يوم الشك يقصد رمضان واما التشرقي لمكان يخرجها
وفي غير كراهية لما تقدم في الجميع ومن عن البرقي كراهية ولا يحرم ما اباي بذلك لانه اذا وقع فيه ما يحرم
منها المقدار تصيبه طهرا اجماعا ويجوز شرب ماها وان كان الظاهر انه لا يترجح الجاسة بهاها مع ان
البيت الى الان دليل على حرمة ومنه عن المحقق ان يترك اللقاة والتك مع اخيه المؤمنين روى الكليني في
عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ص لا يحرق في ثلث وفي الحسن كالمصيح عن نذر
عن ابي جعفر ص قال اذا الشيطان بعزج بين المؤمنين سالم يرجع احدهم عن دينه فاذا فعلوا ذلك استلب

عنه

على قتله وعدد ثم قال قوت فرج الله امر الف بين وبين ثانيا ما عثر المؤمنين تأتوا وتقاتلوا وفي الموق
عن ابي بصير قال سالت ابا عبد الله ص عن الرجل يصرم اي يقطع ذكي قرابته عن لا يعرف الحق قال لا ينبغي لمرأ
وفي التوقي عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله ص يقول قال ابي قال رسول الله ص ايما مسلمين تهاجر فهاك ثلثا
لا يصطحان الا كما خافين غير الاسلام فلم يكن بينهما ولاية فاتها سبق لاكم اخيه كان السابق الى الجنة يوم الحساب
وحسنة الفضل سمعت ابا عبد الله ص يقول لا يفتري رجلان على البهتان الا استجبت لهما البهانة واللعنة واما استحق
ذلك كلاما فقال لم يمت جلت الله ذك هذا الظالم فاما بالظالم الاضحية عن يقول لصاحبه اي انا الظالم حتى
ينقطع البهتان بينه وبين صاحبه فان الله تبارك وتعالى يحكم عليك ياخذ للظالم من الظالم وفي التوقي كالمصيح عن ابي
عن ابي عبد الله ص قال لا يزال البليس رجلا ما اهتجر او تهاجر المسلمان فاذا اتلوا كذا استنكت ركبته وتخلعت
او ضاله ونادى يا ويله ما لي في الشجرة هي مع الذئب بالذهب زيادة فانه رجل الا وذا يورث اي كذا
متساويين بالوزن فانه يورث ولا يلبس التساوي بالكيل فان الذهب موزون ولا تستأثر مشقة
في المسح في عين المصحح لما يحقره العجب بنفسه ولعل ذلك فيما كان كذلك اذ لم يكن اهلها لما يورث
على الكذب والا فقد مدح رسول الله ص والا يصر وما انكر بل روى الاخبار في مدح حسان بالمدح وقا
احدا اي ادوا القربا ويجوز للملاحين كانه كتابه عن الحسية وعلم بعضهم بظاهره واول بعضهم ان المراد
ان يكون الفصل بقرينة القربا وهذا ما قيل في الشراء وقا ص من قول حصوة ظالم اي قول من جازبه بالمدح
مع علمه بان ظلم فيه بل يكون من احوال الظلمة وقال بها اشترى الذي ظلمها وازواجهم او اموالهم وتقدم
فيه وقال من مدح سلطانا جارا على جود والاعمال او تحفت وتضعض اي خضع وذل لظلمه فانه لا يوصل
منه مال وجه او غيرها وقاله استنهادا ولا تراكوا اي لا تبتلوا او في المليك روى المصنف في الصحيح عن جدي بن
عن ابي عبد الله ص قال صونوا دينكم بالودع وقوة بالتقبة والاستغناء بالله عن طلب الخلق من السلطان واعلموا ان
انه ايما مؤمن خضع لصاحب سلطان او من يخافه على دينه طلبا لما في دينه امله الله ومسته عليه فله من ثواب
على شئ من دينه وصار في دينه من ثوابه يزرع الله اليه كثر منه ولم يجرم على شئ ينفعه في دينه ولا يجرم ولا يفتن
ص من وفي وفي الامم لا يترك من الصواب لعله من الناسم وعلى الصواب في الدين والدين في الدين فان كان في دينها
في دينه فانه كان ايا من جابت فروع الحق والمشابهة من حيث الدلالة فانه روى في الجور ان لم
مؤمن كان يصعب وينع من ذلك وفي قوله العاصم في الجور الطين الغرة يذكر فيه منافي من الله عليه في حصة
الاخير بهذا الترتيب من قول حصوة ظالم او اعانه عليها انزل به ملك الموت باليشري بلعنة الله وتاجرهم خا

وتواضع

عن معمر بن عمار بن عبد الله قال قال رسول الله ص حسن الجوار نعم الدنيا وينبغي ان يؤخر في الامور ان يؤخرها في الدنيا
كالصحيح عن ابن عباس عن ابي عبد الله ص قال جاءت فاطمة تشكو الى رسول الله ص بعض ما فاعطاه رسول الله ص كونه
او قطعة من صفت الخلق في النهاية للكتاب بالتحريك اصل السعفة وقيل ياتي في الصلوة في التحل بعد القطع كما في الحديث
تقلى ما فيها فاذا امنيا من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليؤد بها من الله واليوم الآخر فليؤد بها من الله
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليؤد بها من الله واليوم الآخر فليؤد بها من الله واليوم الآخر فليؤد بها من الله
حسن الجوار صبرك على الاذى في الفتوى عن ابن عباس قال سمعت ابا عبد الله ص يقول المؤمن من آمن جاره موافقه قلت
وما بواقر فاطمة وشبهه بعنا و افشده خلاف الشيخ وفي الفتوى عن ابن عباس قال سمعت ابا عبد الله ص قال قال النبي
نما هو اهل بيته على اهل بيته ليس ساء من لم يحسن جوارهم من جوارهم وفي الحديث عن علي بن ابي طالب ص
ابيه ص قال قلت في كتابك ص ان رسول الله ص كتب بين المهاجرين والانصار ومن لم يحسن جوارهم من اهل بيته ان الجار
كالنفس غير مضار ولا فاسد ولا ظالم ولا يضر الجار بها من امرته ويملك التميم بان يشمل الجار وايضا والمضار اسم
اي لا يضر احد ولا يضر احد بها اي لا يضر احد ولا يضر احد بها اي لا يضر احد ولا يضر احد بها اي لا يضر احد ولا يضر احد بها
الفتوى كالصحيح عن معمر بن عمار عن ابي عبد الله ص فقلت له ليعلموا اني قد سمعت ابا عبد الله ص يقول
فصرفت وجهه عنى قال فذكرت ان اذعه فقلت يفعل ذلك او يذوقه فقال اريد ان كاشته انصفت منه فقلت
اي علي بن ابي طالب فقال اذعه من حسن الناس علي ما اتاهم الله فضله فاذا اذى نعمه علي اهل مكان له اهل
بلاده عليهم وان لم يكن له اهل جعله علي خادمه وان لم يكن له خادم اسهر ليله وانما طاهر ان رسول الله ص
اتاه وجعل من الانصار فقال اني اشترت دارا في بني قحطان وان اخرجت من بني قحطان ولا من شره قال فاس
رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وصلى الله عليه وسلم عليا وصلى الله عليه وسلم عليا وصلى الله عليه وسلم عليا
بانه لا يمان لمن لا يمان جاره ولا يمان جاره ولا يمان جاره ولا يمان جاره ولا يمان جاره ولا يمان جاره ولا يمان جاره
وعن عثمان بن عفان عن ابي عبد الله ص قال حسن الجوار يزيد في الرزق وفي الفتوى عن ابن عباس قال حسن الجوار زيادة في الرزق
وعمار الديار وفي الفتوى عن ابن عباس قال حسن الجوار يعني الديار ويزيد في الرزق وعمار الديار وفي الفتوى عن ابن عباس
الجوار يعني الديار ويزيد في الرزق وفي الفتوى عن ابن عباس قال حسن الجوار يعني الديار ويزيد في الرزق وعمار الديار
له رسول الله ص اصبرتم انا و ثابته فقال له النبي ص للرجل الذي شكا انك ان عند راح الناس للبيعة فاجابني
الى الطريق حتى يرا من روح البيعة فاذا اسلك فاجبرتم قال فقلت فاما جاره الذي له فقال له و ما عاكف
الله علي ان لا يفرق وفي الفتوى كالصحيح عن ابي عبد الله ص قال سمعت ابا عبد الله ص يقول ان يعقوب بن مازن مذهب منه بيا

عن معمر

وليسكن بغاى و ليسكن بغاى الكس في الصلوة يتقون عندي انما عمل صاوي بطالع امري وفي الصحيح عن ابن عباس عن
ص قال عجب لي ان المسلم لا يتقوى الله عز وجل له قضا الا ان كان حيله وان فرض بالمقايض كان خيرا له وفي الحديث
عن ابي جعفر ص قال الحق خلق الله ان يسلم قضاء الله عن فعل من عرف الله عز وجل ومن رضي بالقضاء في علمه
وعظم الله اجره ومن خط القضا قضى عليه القضاء واحبط الله اجره وفي الفتوى كالصحيح عن ابي عبد الله
ص قال راسطة الله الصبر والقضا عن الله فيما احب كره وفي الفتوى كالصحيح عن معمر بن عمار قال
ابو عبد الله ص قال الله عز وجل عبد الله المومن لا يفر في شيء الا جعلته خيرا له فليس رضي بقضاى وليس يصبر على بلائ
نما ان كسبه يا حرم من الصديقين عندي وفي الفتوى عن علي بن الحسين قال ان هذا عشرة اجزاء على درجة الزهد وفي
الورع واعلى درجة الثبات والعلو درجة الثبات وفي درجة الزهد واعلم ان الصلوة لله رتبة الصديقين
وتكليف العوام بكلف بما لا يطيق نعم يمكنهم ان لا يشكروا ولا يظهروا عدم الاضاح في ذلك وفي ان
يحتاج الرجل في شتيه اي لا يمشي مشى المتكبرين ولا يلبس لباسهم لا يفر على الفقر المومنين كما افتقر قارون وخسف
وروى في الفتوى كالصحيح عن ابي عبد الله ص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سئل على الاضاح فاختار
الاضاح من تحتها ومن فوقها وفي الفتوى عن ابي جعفر ص قال قال رسول الله ص ويلين يحال في الاضاح يعارض جبار السموات
والارض في تقدم الاخبار في ذم التكبر خست الله به من شياهم اى الى اذ دخل الدبر خست جسد الاضاح جهم في
قال الله تعالى ولا تقن في الاضاح انك من تحرق الاضاح فمن تبلغ العليا بطول كراهة كان سيده عند ربك ملوك
وكفى لك الشيطان ولعن في ذم الكبرياء اعطى الانصار قال ص من ظلم امرأه مهرها بان تغلب بالهرم والديرة
الدين في ظلم النمل وتقدم الاخبار مع خصوص الادبا والواردة فيه وانه عند الله وان له عند الله
العهد لا يستوي له يمكن ان يكون المراد انه نزلت هذه الآية في المبروءة بهم مناشا مله وهو المبروءة
كتان الشهادة وقال من كتبها اطعم الله طعمها واكلمهم ففسد على رزق الخلاق اى يتم نظرون المبروءة
وفي حديث ابن عباس في رجل اتاه وهو يملك لسانه اي يعصمه ويمكن ان يكون المراد باطعام اللهم لحن اللسان وروى
الشيخ في التفسير في الصحيح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله ص قال قال الله عز وجل لا يزل قداما حتى يحب له
وفي التفسير في الصحيح عن جابر بن جعفر ص قال قال رسول الله ص من كتب شهادة او شهد بها ليهدم بها دم امرئ
او يروى مال امرئ مسلم في يوم القيمة ويوجهه يوم يدرى البصر نعمه في الدنيا في الحية وتسمه ثم قال ابو جعفر ص الاضاح
الله يقول واتعمل الشهادة لله وقال ص من اذى جاره مونا كان او كافر قريبا كان او بعيدا كان او غريبا كان
مسما وادهم فان له ثلث حقوق وان لم يكن ذارهم فله حقان وان كان كافرا فله حق الجوار وفي الحديث في الصحيح

استدبنا من القبايل ولكن لا تاذلوا لغيرهم ثم حرم لهم عوم وفي الحسن كالتصحيح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله ص قال
من استدب سافر من الله على جنته ذكر الله كثيرا ثم قال لا اعني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وان
كان منه ولكن ذكر الله عند ما اهل حرم فان كان طاعة عاها وان كان معصية تركها وعن السكوني قال قال
رسول الله ص من ترك معصية الله عاقبة الله تبارك وتعالى رضاه الله الى يوم القيمة لا ومن تركت عليه وصايا
او شيئا واخرها اي كان بحيث لم يجمع الدنيا والاخرة ان كان يجمع لكثرة اختيار احداهما وترك الاخرى ومن
من حرم بان يظن ان من حرم عليه عمدا او ما حرم عليه كالغزو الحرة وتقدم ويحرم وهو رسول الله ص
ان يمنع احد الملعونين حاجه قال الله تعالى الذين يردون ومعقوب الملعونين وهو لا يكون معي تقصير من عاقبة
واشائه والغير من النار وما يتعارف عاقبته وتقدم حوالها وهذا سر وكله اي ترك مع نفسه ولا يوقعه
وروي الحسن في القوي عن ابي عبد الله ص قال يا مؤمن منع من شئت ما عاقبتك المير وهو يقدر عليه من عذقه او
عذقه يوم القيمة مسودة وجهه من دقة عيناه مغلوله يده الى عنقه فقل هذا للذين الذين خافوا
عز وجل رسول الله ثم يوم به الى النار وجل على الملعون وان كان عذقه من ماله كما رواه عن يونس بن عبيد
قال اي عبد الله ص يا يونس من جنته من المؤمنين اقامه يوم القيمة جمعا عام على رجله حتى يسئل من
اهله ويؤد في مناه من عبد الله هذا الظالم الذي حبس عن اخيه حقه قال فربما ارحم عانا ثم يوم به
النار وعن المتفضل عن ابي عبد الله ص قال ايا مؤمن حبس مؤمنا عن ماله وهو يحتاج اليه ليرزق والله
من طعام الجنة ولا يشرب من الرحيق الخقوم وقاله انما امرت اذنت زوجيها بسلها وان كانت صادة
ان تقول انك تجلب وليس لك رجولية وانت في الذنب والطلب وتقدم الاخبار في يوم شرارهم
او انا قلنا خيارهم ووجوب طاعتهم واحسن في الكراج ليرزق الله منها صديقا اي متعا المنة او المعاصي وتوبة غيرها
ولا عدلا اي اتيافها بالبر ايضا والتدبير او فرقتهم وحملت على ضا الخيل في سبل الله اي بذلت الخيل
لجلب مع الزاد ليعاها في سبل الله بذلك الا ومن مات في قلبه غش اي كان معه بالكر والفر بعد ولا يكون
طالبا لخير وتقدم اخبار الغش وان من غشنا فليس منا وروي الكليني في المصحيح عن ابي جعفر
اي عبد الله ص قال قال رسول الله ص من سقى في حاجة اخيه المؤمن فلم يقصده فقد خان الله ورسوله
وفي القوي كالتصحيح عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله ص يقول ايا رجل من اصحابنا استعان به رجل
من اخوانه فلم يبالغ فيها بكل جهده فقد خان الله ورسوله والمؤمنين اي الاية المعصومين كما قاله وفي
عن محمد بن يزيد عن ابي عبد الله ص قال من استشار اخاه فلم يقصده فقد خان الله عز وجل ورايه

عن القصة

عن القصة قد تقدم الاخبار بطول صومر اي ثوابه ويشعره قوله تعالى لا تعبدوا بعضكم بعضا الجاحل ان يا
خدم اخيه ميتا وتقصص صومر اي كاله قد تقدم والاحتياط طحا من ان لا يقبل باحد مات سجلا او كان
قائه لو كان جديده وروي المص في القوي عن ابي عبد الله ص عن ابي عبد الله ص ان رسول الله ص حال من اغشا
ياخيه لم يجمع الله بينهما في الجنة ابدا ومن اغتاب مؤمنا باليس فيه انتقلت المعصية بينهما لو كان المختاب في
خالد او بئس الخبير في القوي عن ابي عبد الله ص قال اجنب الغيبة فالها ادم كلاب النار ثم قال ياق
كذب من زعم انه ولد في حلاله وهو ياكل لحوم الناس بالغير الحرم في المصحيح عن محمد بن حمران عن ابي عبد الله ص
قال من قال في اخيه المؤمن سارية عناه وجعته اذناه عن قال الله جل جلاله ان الذين يحرون ان تشيع الفتنة
في الذين اسألوهم عذابا لهم في الدنيا والاخرة وفي المصحيح عن محمد بن سنان عن داود بن فرقد عن شيبه الز
عن ابي بصير ص قال ينشئ العبد يكون ذا وجهين وهما السائين بطرق اخاه شاهدا ولا ياكله غائبا ان اعطى حصة
وان اقبل خذله وفي القوي عن السكوني قال قال رسول الله ص الخيل من في المصحيح سطا والصلوة عبادت سالم الجنة
قيل رسول الله ص ما الاحداث قال لا عتاب والتميم عن عبد الله بن عجل عن ابي عبد الله ص قال قال
الله ص الصيام في عبادته الله وان كان ناعا على فراشه سالم يقب مسحا وقال من كظم غيظا قال الله تعالى
وانك ظالمين الفيل في الغايبين عن الناس والله يحب المحسنين وروي الكليني في الحسن كالتصحيح عن هشام بن الحكم
عن ابي عبد الله ص قال قال كان عيان الحسين ص يقول ما احب اني يذلي فيني حر التيم اي لا اذلي فيني بالديانة
النفس لله لتبذل من التيم الحر اي احب ولا العزيج يكون لبالا لقليلة ولعله اظهر بقرينة قوله وما جرت حجة
احب الى من حره غيظ لا كما فيها صاحبها في المصحيح عن زيد النخاس عن ابي عبد الله ص قال لم لمعرة الغيظ لمن
عليها فان عظيم الامر من عظيم البلاء وما احب الله قوما الا سلام وفي المصحيح عن محمد بن مهران عن ابي الحسن
قال صبر على اعداء التيم قال ان تكافى من صبري عليك بافضل من ان تطيع الله فيه وفي الحسن كالتصحيح عن معاوية
سليم عن ابي عبد الله ص قال صبر في الاخرة وفي القوي كالتصحيح عن زيد النخاس عن ابي عبد الله ص قال اصبر لم ثم قال يا ايها
اصطفى للاسلام وانت اقل من احسن اصحبه بالقاء وحسن الخلق وفي الحسن كالتصحيح عن ابي جعفر قال قال ابي عبد الله ص
ما من حره يصر بها العبد احب الله من حره غيظ يصر بها عند مدها في ظلم ما يصبر وعلو
لا يصبر عن اخوانه عن علي بن الحسين ص قال ما اشد في ذلتي فيني حر التيم وما جرت حجة من حره غيظ
بها صاحبها وفي القوي كالتصحيح عن ابي جعفر ص قال من كظم غيظا هو يتقرب الى الله حتى انه يقبله ساويا
يوم القيمة وفي القوي عن ابي عبد الله ص قال ما من عبد لم يخطا الا اذاه الله عز وجل عز في الدنيا والاخرة وقد قال الله عز

كل

استقل

من

انما

كذب

حشة

هي

رسول

الله

الله

والنفس

احب

عليها

قال

سليم

اصطفى

ما من

لا يصبر

بها صاحبها

يوم القيمة

وقد قال الله عز

يدخل على عبدك المومنين واولادهم ثم قال داود يا رب حق لمن عرفك ان لا يتطهر رجاءه منك وقل لمن كان
عن ههنا من المومنين عن ابي عبد الله ص قال من لعب الايمان بالله عن رجل دخل السرور على المومنين اشياخ
او تنليس كبريت او قضاة وبيته وقل لمن كان يصح عن عبد الله ص قال ابو عبد الله ص في حديث طويل
بعث المومنين من قلوبهم حرج مع من قال يقول الله اما هذا المومنين هؤلاء من اهل اليوم القيامة قال له المثنى
لا تتزعزع ولا تغرب ولا تشر بالسرور والكرامة من الله عز وجل حتى يفتن بين يدي الله عن رجل فيما سجد حسبا
و يا مريد الى الجنة والمثال اماه يقول المومنين يرحمك الله نعم الطابع حرجت حتى بين قري وما زلت تشر في
بالسرور والكرامة من الله عز وجل ريت ذلك فيقول من انت فيقول ان السرور الذي كنت ادخلته على خيلك
في الدنيا خلقني الله عز وجل من لا يشركه وفي الموقن عن ابيان بن تغلب عن ابي عبد الله ص وفي القوي كان يصح
الحكم من سكر عن ابي عبد الله ص قال قال رسول الله ص صاحب الاعمال ان الله عز وجل يورثكم
مومن فظنوه عند من يشته او تكشف عند كبريته وفي القوي كان يصح عن عبد الله ص قال كان رجل عندك
صم فقرأ الله الآية والذين يؤمنون المومنين والمومنات بغير ما اكتسبوا فقد احسن الله انما انا الله
فقال ابو عبد الله ص فما غلب من ادخل عليه السرور فقلت جعلت فداك عن حجت فقال ابو عبد الله ص والفت
حسنته وفي القوي كان يصح عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله ص قال قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
واظفروا واخبر به عليهما انك قلت جعلت فداك وما عليهما اخبرني قالوا عن قوما من بني اسرائيل قالوا
ومن قضوا لخير المومنين حاجة قضوا الله عز وجل له يوم القيامة ما له الحاجة لغير الله ومن ذلك ان رجل
قلبت وسعارفه واحق انه لغيره بعد ان لا يكونوا ايضا باو كان الفضل اذ اسأل الحاجة اخا من اخوانه قال له
اما تشبهون فيكون من عليهما الاخوان وفي القوي كان يصح عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله ص قال ان الله عز
خلق خلقا من خلقه انهم انقضوا قوما شيعتنا ليقيمهم بحيلة لك الجنة فان استلعت ان تكون منهم
فكن ثم قال لنا والله رب نبيك لا تشرك به شيئا وقل لمن عن ابي عبد الله ص قال قضاء حاجة المومنين
عقبت الفت رقية وخبر من حلال الفت فوس في سبيل الله وفي القوي كان يصح عن ابي الصالح الكندي قال قال ابو
لنقض الحاجة امرى من من احب من عثر رجعت كل حجة يفتق فيها صاحبها ما تراه الفت وفي القوي كان يصح عن بكر بن محمد
عن ابي عبد الله ص قال ما قضى مسلم الحاجة الا ناءه الله تبارك وتعالى على الملك ولا رضى بك بدلك
والاخبار في ذلك اكثر من ان تحصى وفي القوي كان يصح عن محمد بن خلاد قال سمعت ابا الحسن ص يقول ان الله عز وجل
يسمع في جوارح الناس ثم لا يسمون يوم القيامة ومن ادخل على مومن من سوء فادفع الله قلبه يوم القيامة وفي القوي

كان يصح

كان يصح عن ابي ايوب الخزاز عن ابي عبد الله ص قال من سقى في حاجة لغيره المسلم طلبة من الله كتب الله عنه
الفت الفت حسنة بغير فيها لا قارب وجيرانه واخوانه وسعارفه ومن صنع اليه معروف في الدنيا فادان به يوم
الآخرة او دخل النار فمن وجدة فيها صنع اليك معروف في الدنيا فادان به باذن الله تعالى لان يكون ناصيا في
المومنين كان يصح عن عبد الله بن سنان قال قال ابو عبد الله ص قال الله عز وجل لئن لم يكن في قلوبهم
اسعاس في قلوبهم وفي القوي كان يصح عن زيد النخعي قال سمعت ابا عبد الله ص يقول من اغاث اخاه الليعان اللعنان
لمطشان عند جده فقتل كبريته وعانه على غياح حاجته وجب له الله عز وجل بذلك ثمنين وسبعين حجة
من الله عز وجل له شيئا واحدة يصلح بها امر عيشته و بدخلة اعداها سبعين رحمة لا في يوم القيامة والهدى في
الحسن كان يصح عن سمع ابي سيار قال سمعت ابا عبد الله ص يقول من نفس من مومن كربة نفس الله عز وجل
وخرج من قلوب وهو في النور ومن اظهر من جمع اطعم الله من غدا الجنة من سقاء شره سقاء الله من الحق
الحق من في القوي كان يصح عن داود بن قيس قال سمعت ابا عبد الله ص يقول انما مومن نفس من مومن كربة وهو مصر حرام له
من الخير في الدنيا والاخرة قال ومن سرق من مومن غناها سرق الله عليه سبعين عزة من عودات الدنيا
الاخرة قال والله في يوم المومنين ما كان المومنين في يوم اخيه فاستبقوا بالحق والحق في الجنة وفي القوي كان يصح عن
ابن ابي قال قال ابو عبد الله ص من اطعم امراة في الله كان له من الاجر مثل من اطعم نيا ثامن الناس ثلث وما انيا
قال ما دلت من الناس في القوي كان يصح عن صفوان الثوري عن ابي عبد الله ص قال كل من اطعم امراة في الله
الحق و فقه في القوي كان يصح عن عبد الله بن ابي عبد الله ص قال قال ابو عبد الله ص ما سأل ان تقضى كل يوم حجة قلت لا
ما في ذلك الا اطعم كل يوم سبعا فقلت مورا او معرا قال فقال ان المومنين قد يشترى الطعام وفي القوي كان يصح
قال لا طعام مومن احب من عتق عشر رقاب وعش رجح قال فقال يا ضران لم تطهر ما او تظفر فينا
الى ناصب قيس الله والفت خير له من سائة ناصب يا ضران احب ما انك انما احب اناس حجتا فان لهم
تطهر فداك الله وان اطعمته فقد احبته وفي القوي كان يصح عن ابي جعفر ص قال قال رسول الله ص
من كفى احدا من فقراء المسلمين ثوبا من ثيابي او امانا من ثيابي او على عيشته وكل الله عز وجل به سبعين
سلك من الملائكة يستقرون لثابته الى ان يخرج في الصور وفي القوي كان يصح عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله ص قال ان المومنين
يشتت اخاه الفقير قلت وحيي الفقير قال من جلس في سكا وطعام وكسح وسلم فطما لغيره سكا فاد
وحيي الله عز وجل اليه ان كان في اولياي فحقهم فخرج منها وصدا وصدا يصحهم طباق عطا وبنا
من لور لور فاذا نظروا الى حجتهم وههنا والجنة وما بها طارت محوهم واستقروا انما يكونوا في ساء

كان يصح

حصلت يكون الوالد ملوكا فيستر به ابنة طهقة ويكون عليهم ومن فيقتضيه وفي القوي كاصح من كان
عن اوجعهم قال انما العبد ليكون بارا بالذي يدين في حبه ما غير بارها فاذا ما انا حتى ديتها واستغفر لها فيلته
عن رجل بار وفي الصبح عن سيف بن عميرة عن ابي عبد الله ع قال من نظر الى ابي يور نظر ماقت وفي ظلمة
لم يقبل الله صلوة وفي الحسن كاصح عن عبد الله بن المغيرة عن الحسن ع قال قال رسول الله ص كن
واقصر على الجنة وان كنت عاقا فاقصر على النار وفي القوي كاصح عن يعقوب بن شعيب عن ابي عبد الله
ص قال اذا كان يوم القيمة كنت غطلا من اعطيت الجنة فوجد فيها من كانت له روح من مسير حنطه
الا صغافرا واحدا قلت من هم قال العاق والذليل وفي الصبح عن ابراهيم بن ابي البلاد عن ابيه عن ابي عبد الله
ع قال لو علم شيئا من ان لم يمت وهو من في العتوق ومن العتوق ان ينظر الرجل الى والدته فليقل
النظر اليها وفي القوي كاصح عن عبد الله بن سليمان عن ابي عبد الله ع قال اني انظر الى رجل وسعد
يحيى والابن مكيك وعلاء بن ابي قال فالحمد لله في متعلق في ابي الدنيا وفي القوي كاصح بسدين عن
بن حكيم عن ابي عبد الله ع قال اد في العتوق ان ويوعلم الله عز وجل شيئا اهلون سنة اويس من كان في
رواية القوي كاصح عن محمد بن فرات عن ابي جعفر ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم
ومعوق والوالدين فان ربح الجنة يوجد من مسير الف عام ولا يجد هاعاق ولا قاطع رحم ولا شيع ذات
ولا جارا راد كخيل انما الكبرياء لله رب العالمين وعن اسكوني قال قال رسول الله ص فوق كل خير
حتى يقتل الرجل في سبيل الله فليس فوقه برهان فوق كل عتوق عتوق فاحق يقتل الرجل احد الذين فاذا
ذلك فليس فوقه عتوق ومن في ضريه ابي اعوان ومسطر ااحاجة قد تقدم الاضمار في غراب قصار جاليج
واذا كان مسطر بالعي وخولا كان فوايه اكثر اعطاه الله مائة من النفاق او اعطاه بقينا لا مرداد
لا يفعل افعال المنافقين ومن مرضيها ولبلة روى الكشي في القوي عن ابي جعفر ع قال في
تعدل عبادة سنة وهي ليلتين تعدل عبادة ستين وهي ثلث بقدر عبادة سبعين سنة قال قلت وان
لم يبلغ سبعين سنة قال فلا مبر ولا مبر قال قلت فان لم يبلغها قال فلما زنت قال فان لم تبلغ فزانية قال فزانية
انظر ان السائل قد تم كتابه العبادة يستلزم كفارة التيسار عنده وقره عليه وفي القوي عن محمد بن
مرهان عن ابي عبد الله ع قال هي ليلة كفارة لما قبلها ولما بعد ها وفي القوي عن زرارة عن ابي عبد الله ع قال من قرى ليلة قبلها
من مرضه وضع افضل واعظم اجر من عبادة سنة وفي القوي عن ابي عبد الله ع قال من قرى ليلة قبلها
بتيوها كتب الله له عبادة ستين سنة قلت ما يعني قوليها قال لا يتكلم ما اصاب فيها الواحد وفي الصبح

الغري

الغري عن ابي عبد الله ع قال من شئت ليلة قبلها اقبلها فادى الى الله شكها كانت عبادة ستين سنة
قال بن فقلت له ما قولها قال يصبر عليها ولا يغير بها كان ما فادى الى الله على ما كان وفي الحسن كاصح عن ابي عبد الله
عن بعض اصحابه قال قال ابي عبد الله ع من مرض ليلة ايام فكتبه ولم يغير به احد الا الله عز وجل له الحاشية من
وتمت من دمه وفتقر خيرا من بشرته وشعره خيرا من شعره قال قلت جعلت فداك كيف يبذل قال يبذلها
وشعره ودمه وبشرته ولم يذبح فيها وفي الحسن كاصح عن محمد بن صالح عن ابي عبد الله ع قال سئل عن رجل اشتكا
لمرض فقال ان الرجل يقول حمت اليوم دسيت البارحة وقد صدق وليس هذا شكارة وانما الشكوى ان يقول
لقد ابتليت بما لم يبذل به احد ويقول لقد اصابني ما لم يصيب احد او ليس الشكوى ان يقول سمعت البارحة حمت
اليوم وفي هذا في الصبح عن عبد الله بن عثمان عن ابي عبد الله ع قال ان رسول الله ص دفع راسه الى السرا فبقيتم
فقبل رسول الله راسك الى السماء فبقيت قال نعم عبت للملكين هطلا من اسرار الى ان ياتي بعتان
عبد صالح في صبيلا كان يصلي فيكتب له عمله في يومه ويلتزم في عبادة في صلاه فخرج الى السماء فقال لا ربنا
عبدك تلاه المؤمن النفساء في صلاه فكتب له عمله في يومه ويلتزم في عبادة في صلاه فخرج الى السماء فقال لا ربنا
عن رجل كتب ليعق شرا لكان عمله في محبة من الخير في يومه ويلتزم مادام في جاني فان علي ان كتب له امر ما
يعمله اذ حبسته عنه وفي الحسن كاصح عن ابي الصباح قال قال ابو جعفر ع سهريل من مرض فصل من عبادة
سنة وفي الحسن كاصح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ص يقول الله عز وجل الملك
بالؤمن اذا مرض كتب له ما كتب تكتب له في محبة فاني انا الذي صبر في جاني الى كانه عندكم بالجمال ولا
الحركة او موافق وعودي للرجي بالثواب ولا يغير بل وفي القوي كاصح عن محمد بن صالح وكانه للشارع في
قال الجسد اذا مرض لا يغير في جسده لا يغير في بشرته ولا يغير في عظمه وفي القوي كاصح عن عبد الجبار عن ابي عبد
قال اذا صعد ملك العبد الى السماء عن كل سائر يقول الرب تبارك وتعالى اذ اكتبتم العبد في مرضه
فيقول ان الشكارة فيقول ما انقضت عبيدك ان حبسته في جاني ثم اسفه الشكارة اكتب العبد مثل ما كتبها
تكتان له من الخير في محبة ولا تكتب عليه شيئا حتى يلقاه من جاني فانه من جاني في جاني وفي الصبح
عن الباقين عن عدي بن سماعة قال سمعت ابا ابراهيم ع يقول اذا مرض المؤمن ادى الله عز وجل الى صاحبها ثم لا
على عبيدك مادام في جاني ودنا في جاني الى صاحبها ان اكتب العبد ما كتبت له في محبة من
لحسنه وفي القوي عن جابر عن ابي جعفر ع قال قال النبي ص ان المسلم اذا غلبه ضعف الكبرياء الله عز وجل
لا يكتب له من ذلك مثل ان كان يعمل هو ثوابه في صبيح ومثل ذلك اذا مرضه كل الله به ملكا يكتب له في

حبس من

تطلى من جوار من نازي فاذا غرت رقت العينين بياضهما لم يرق وجها او وجهه فتزول لذة فاذا فاضت
على الخفاف وادان باليا على خمسة ارجل وفي القوي كاصبح عن ابى جعفر ع قال ما من قطع دموع
في سواد الليل بحاجة من الله الا يباهيهم وفي الموق كاصبح عن صالح بن رزين وعمر بن مهران وعمر بن
عبد الله صلوات الله عليه قال لا عين باكية يوم القيمة الا تلك عين خضت عن عارم الله وعين صرخت في عزة
الله وعين بكيت في حزن الليل من خشية الله وفي الحسن كاصبح عن عمار بن وهب عن محمد بن مروان قال
ابا عبد الله ع يقول ما من شيء الا وله كبريل وورث الا الله مع فانه انقطع منها تطلى لجوار من النار فاذا
اغرم رقت العينين بياضا لم يرق وجها او وجهه فتزول لذة فاذا فاضت حزن الله على النار ولولا
يا كيا على في سواد الليل وفي القوي كاصبح عن ابى عبد الله ع قال ما من عين الا وهي كآبة يوم القيمة الا
بكيت من خوف الله وما لغز رقت عين عمار من خشية الله الا حزن الله عز وجل ما رجا على النار ولولا
على خذ رفق ذلك الوجه فتزاي عرقه ولذلة واما من شيء الا وله كبريل وورث الا الله مع فانه الله عز وجل
يطفى بالنيسر منها الباعث من النار فلان عبد كيا في امية لرحم الله عز وجل تلك الامية بكار ذلك العهد
وفي الموق كاصبح عن جعفر ع قال قلت لابي عبد الله ع اني فاضتني البكاء ولا يجيش ورجاء
بعض من ساء من اهل قاري فابكي فقل لك قال نعم فتزولم فاذا رقت فابك وادع ربك تبارك وتعالى
وفي الصبح عن عيسى بن العباد قال قال ابو عبد الله ع ان لم تكن بكاء فبائك وفي الموق كاصبح عن عيسى بن
قال قلت لابي عبد الله ع اني اسألك في الدعاء وليس في بكاء قال نعم وان شئت من الذباب وفي الحسن
عبد الله بن المبرق عن ابي عبد الله ع قال ان لم يجز بك البكاء فبائك فان خرج منك مثقال
الذباب فخرج وفي الموق عن علي بن ابي حمزة قال قال ابو عبد الله ع لا يصير ان حقت امر يكون او اجاعة
تريدها فابدا بالله تعالى فخرج واثن عليه كاهوا هذه وصل على النبي ع وسلم جارك وتباك وتوكل
الذباب ان الذي كان يقول ان اقرب يكون العبد من الرب عز وجل وهو ساجد اليه وسجى في وصية علي ع
ان يعني بكاء فخرج الغيب بيت والحق الله فكل من يلقا من العباد والطلاب ومن تولى عزلة قوم اى ما يستهم
المصنف عن محمد بن مروان قال عن ابى عبد الله ع قال من ولى شيئا من امور المسلمين فضيعهم فضيع الله وعن
قال من ولى عشيق فلم يعدل عليهم فامروهم القيمة ويلا ورجلا وناصر في ثوب خاس فانه لا يكره مع الا
ولا يفرق مع الاصل الا الله لودم استغنى رادته وتقدم هذه القديت لا يوافق الجمع اقبل في
الاخير لرسول الله صلى الله عليه واله من انظامه لان محضه **باب** ساجد في النظر الى النساء وحي

هشام بن سالم عن عتبة بن الحسن كاصبح والكلبي في الموق كاصبح انظر الى المرأة وفيه بدون النساء سمع
حسن التفسير وانظر الى المرأة النظر الى الحسن غير الوجه واليد ويحفل صورا بحيث ينظر الى ما لا ينظر
او مكره كالتنظر الى المخرج والى زينة الدنيا قال تعالى ولا تمدن عينيك الى ما مستعاب به ان لو ابدتم زهرة الدنيا
على الصبر فيه اشد على الملوحة في في ذكر من نظره او مست حسنة طويلة وهم ما لا يحكم لهم ان يري رضى الله عنهم
ذكر ما لا يحكم لهم ان يري رضى الله عنهم **باب** اعتبر الله اهل البيت عليهم وهو محرم للشيخين وروى في جمل
عن الكاهلي في الحسن كاصبح النظر بعد النظر الواحد حلال وكفى بها حياء في النظر الى النساء او الاغص
فان كان غرض منها وتقدم الاخبار فيه وروى الاصح من ساجد في الموق كاصبح لك وفي النظر الى النساء ما لا يحكم
تقدم ويحفل الا هم والناحية عليك حرمت او كراهة او الا هم ولا لك اى تدبر لها فليد لك وتاكيد عليك
الكلبي في القوي عن ابى جعفر ع قال ما ساجد الا وهو جسد عظام من ان تافى بالعينين النظر
والتام القليلة وذا لا يبين العرس صدق العجز ذلك ام كذب اى هو جامع وحق وانا النجى فان طهرت
نفسها من الزنا والعلاقات في القوي عن جابر بن ابي جعفر ع قال عن رسول الله ع رجل ينظر الى فريج امرأ
له ورجل خان اخاه في امر له ورجل يفتاح الناس الى نفسه فادم الرشق وقال ابو بصير في الموق ويد لك
فمع النظر فيها راسا فان كان الشهوة فاشبه بين الامحاج طرفة وان لم يكن بشهوة فاطل للفرقة ايضا لان
المطار للزنى كايظن العليل ان كان حادرا ومع شيخك من كل غيبة ولا حولك الترك مطلقا وروى هشام في
وحنس في الصبح وحماد بن عثمان في الصبح ورواه الكلبي في الحسن كاصبح عن هشام بن سالم ان رسول الله ع في
وفي بعض النسخ ان ينظر وعارة الكافي ما في الذين ينظرون في ابدان النساء ان ينظروا ذلك في شأنهم كاستد
تفسير قوله تعالى ويحش الشفت او كذا اى لهم عذاب الدنيا مع عذاب الآخرة وسجى ايضا ويكن ان يكون ذلك
في المبرق بان يسلوا انما فعلوا بغيرهم فعلهم ولم يظنوا عليه في الدنيا او في الآخرة او في ما وادى
من التفسير ما بان اى يقع ابتداء خلاف ما فيجى وروى صفوان بن يحيى في الحسن كاصبح ويد لك في النظر
وقال رسول الله صلى الله عليه واله في النظر الى النساء كاصبح عن حماد بن عثمان عن ابى عبد الله ع قال
رسول الله صلى الله عليه واله اراة فاحبب كفضل الامم لمه وكان يومها فاحببوا وخرجوا للناس وراسه **باب**
اهل النساء انظر الى الشيطان فمن وجبت ذلك شيئا عاكرا اهل طهر ان المرء ينظر الى طهره وفي القوي
عن سمع عن ابى عبد الله ع قال قال رسول الله ع اذا نظر احدكم الى المرأة فليشأ فليأت اهلها فان سجد
مع تلك فتام رجل فقال يا رسول الله فان لم يكن لاهل فليصنع قال فليصنع بهن الى اهلها وليمراقه ويسله

من فضله اي لانه قبله الله صام وينظر في خطيئته بارها بعد عن خطيئته تعالى فان النظر ينظر الى الزنا
القاسم من جهل الغيرة في ذلك على جوار انظر الى حسن الامانة او انظر الى غيرة من اراد التوبع لا يحرم
والمراد من الحسن من البذر والحسن ان لا يسموه على ما ذكره الاصحاب **المراد** في الزنا قال
الله عليه السلام في الجمع الذي مع قاتل النبي صلى الله عليه وآله وهادم الكعبة كعم الشريعة مع جادة التي
ويذكر على ان عذابهم سواء وتقدم وقال رسول الله صلى الله عليه وآله يدع الدين ارجع الا ان يلا مع سبنا
حتى لا ياتي احد منهم بل يظهر انه اذن انا احد في قبيلة وعلموا به ولم يخرجوا من بينهم صيب البلاد جميعهم
صلى الله عليه وآله سبنا والجمع وضع الصوت تظلم او يقتل من الزنا ويحبس الجميع لاسبب او تقوم عليها قبل
طوبى النفس عند انك لا للصلوة او لا علم سبنا لغة وفي رواية عبد الله بن مسعود في الحسن كاصح والكلين
الموتى كاصح فان الطير ان راى لو كان زنا وزنت او جمعها مع غيره زنها زنا ويكون في الواقع كذلك ولا
استعداد فيه وروى عن ابن عمر بن الخطاب عن عماره في التوبة في الكلين في التوبة عن الفضل بن قيس عن عبد الله
قال لما قام العاصم ليعلم ان الله تبارك وتعالى الى موسى ان يحاكي الزنا وسعى الى ان لا خير لخير وان شرا
لا تروا فتوفى في سبنا كروى عن نوح بن ابراهيم سلم في فراشه كدين تدين تدين وفي التوبة عن عبد الحميد بن
ابراهيم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله تروى في آي فلان فانهم عقوا فعقت سبنا ثم ولا تروى
لا ان فلان فانهم عفا فعقت سبنا ثم وقال مكتوب في التوبة ان الله قاتل الساتين او القاتلين ومنع
يا الناس لا تروا فتوفى في سبنا كدين تدين تدين وصعد رسول الله صلى الله عليه وآله المبر رواه المعمر في الصحيح عن
عن ابي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله شيخ زنا فان الزنا تبيع وسوا شيعته اتبع لا تروى في قوله وشابه ذلك
خير فانهم اقيموا للعدالة للغير لا للزنا فتع لا للسكر وتقول من حال تكتب فانه شيعته اتبع وفي رواية ابن
سكان في الصحيح والكلين في الموتى كاصح عن محمد بن مسلم والديوث معرب وهو الذي اصابا على هذه
المرأة قتل في فراشه زوجها التي رجل في فراشه زوجها الذي شام عليه ويعرفه كذا بمن الزنا
او لا فراشه زوجها فاذا زنا فصار فراشه غير الزوج اوبت الزوج فراشه فاذا دخلت تخبر في بيت
فتدعي على ما اذهب تخبر في فراشه وكان ذلك في الجاهلية فلما نزلت آية الحجاب منعوا عنه وهذا
لأنه كان المراد منه الزنا وروى عن علي بن عبد الله بن الحسن كاصح عن محمد بن ابي بكر عن ابي عبد الله عليه السلام
انهم ولا في منى الى من رجموا وقالوا لاصا في رجموا رواه الكلين في التوبة عن عبد بن مريم عن حماد بن عيسى
رواية ابراهيم بن ابي الجواد كاصح قال وهو كاسان في لانه تدين لكن الثاني هذا الخبر يروى الكلين

زنا الفضل بن

التوبة عن

التوبة عن من فضله اي لانه قبله الله صام ما اتبع الرجل ان يرى بالمكان المعوز ان يتبع في ذلك لانه
وعلى صا لم يصحابا يا من فضله اي لانه قبله الله صام ما اتبع الرجل ان يرى بالمكان المعوز ان يتبع في ذلك لانه
بن ابراهيم كان في بني اسرائيل رجل يكثر الاختلاف في الزنا وانهما اخلا ان احدا ما اعلم ان الله عليه السلام
اما الله سارح الى اهلك فتخرجها رجلا عال فخرج وهو صبيبت النفس فدخل منزله على غير ما كان
يدخلها قبل ذلك اليوم وكان يدخلها من فدخل يومئذ بغيا من فدخل على فراشه رجلا عال فخرج
عنه فدخل جبريل على منى فقال يا موسى من اين اينون به فظن انهما اخلا عفوا فظن مناه كره في التوبة
كاصح عن ابي عبد الله عن ابي جعفر قال وجد في كتاب علي قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الزنا من معصية
موت العباد وفي الموتى كاصح قال ابي ابراهيم ص ان الزنا فانه يحق ان يفسد بطول الدين وفي التوبة
في الموتى كاصح عن عبد الله بن محمد بن الفضل عن ابي عبد الله قال لاني ست خصال نلت في
ونلت في الآخرة فاما التي في الدنيا فذهب مني الوجه ويورث الفقر ويحل الفناء واما التي في الآخرة
فتخطو اليك ومن العاصم في النار وفي الصحيح عن ابي حمزة قال كنت عند علي بن الحسين
رجل فقال يا محمد في سبنا بالنساء فاذا في سبنا او صوم يوشا فكون في النار فانه لا ينجى من الحسين
ليس شيء احب الى الله عز وجل من ان يطاع فلا يعصى فلا ترفى ولا تقصوم فاحتمد به ابو جعفر السمرقاني
يدع فقال يا ابا عبد الله امير المؤمنين عقل عمل النصارى وتزعمون تدخل الجنة وفي الحسن كاصح عن الفضل
عن ابي جعفر قال قال النبي صلى الله عليه وآله في الزنا حرم خصال اذهب بها الوجه ويورث الفقر
العمر ويخطو الى النار فتع في النار فتع بالله من النار وفي الصحيح عن عبد الله بن مسعود عن ابي عبد الله
قال اجتمع المؤمنون الى عيسى فقالوا له يا معلم الخير ارشدنا فقال لهم ان موسى كلم الله امركم ان لا
يالله تبارك وتعالى كاذبين وانا امركم ان لا تخلفوا بالله كاذبين ولا صادقين قالوا يا روح الله زدنا فقال
موسى بنى الله امركم ان لا تخلفوا بالله كاذبين ولا صادقين قالوا يا روح الله زدنا فقال ان موسى بنى الله
امركم ان لا تروى في الزنا وانا امركم ان لا تروى في الزنا وانا امركم ان لا تخلفوا بالنسك بالزنا فضلا ان تروى في الزنا
فتسبوا بالزنا كما كن اوقد في بيت مزوق فاحذر النار وابق الدخان وان لم تحترق في البيت وفي الصحيح عن
بن سويد قال قلت لابي الحسن ص اني سميت بالنظر الى المرأة الحبيبة فيجبني النظر اليها فقال في ما عني به اس
اذا عرف الله من بيتك الصدق واياك والزنا فانه يحق اليك وهلك الذين الطان المرء يصدق الشبهة
النظر بقصد النظر بقصد النكاح او المتعة لا العتث فانه لا لغة فيه او لانه عاشقاه وروى العلاني في الصحيح

عن محمد بن قيس قال قال ابو عبد الله ص ما علمت من قيس شعرت ان الله عز وجل ارسل رسولا في كل قبيلة
في الكتاب كالحاج اليه جعل له دليلا عليه جعل لكل شيء حدا ومن جاوز الحد عدل قال قلت ارسل رسولا
في كل قبيلة ما دلت في الكتاب كالحاج اليه جعل له دليلا عليه جعل لكل شيء حدا ومن جاوز الحد عدل قال قلت
لمن جاوز الحد عدل قال ان الله حد في الامم الا ان لا تقرب من حريمها فمن جاوزها من حريمها اخطى الله
الحجاء لله وان الله عز وجل جعل لكل الامم حدا ومن جاوز الحد اخطى الله ان كان من حريمها
ليجوز له الحد وفي الحديث عن ابي عبد الله ص قال ارحم حد الله الاكبر والحد حد الله الاصغر الى غير ذلك من الاخبار التي
في معناها روح القاسم من حد الله والحد لله في كل شيء من كتابي الحسين بن سعيد كما يظهر من الشيخ
المسلم ذكر ما شال هذه الاخبار مع وجود اخبار صحيحة او صحيحة منها انما على كثير من الاحكام مع وجود
اخبار تصدقها لكن لم تطلع على غير الفقيه في هذا الخبر بل لا خفاء في التواتر واردة بان حد الله
او الناصر منه في حد الله والذي يظهر من الحديث انه يعمل بالحد ويجعل الناصر على القيمة وروى حماد في
الصحيح كاشي عن عرين ويذكر على السعة والتسعين وروى الشيخ في الصحيح عن ابن سنان عن ابي عبد الله
صلوات الله عليه المراتب انما مان في ثوب واحد قال تضرعان قال قلت حد الله قال قلت الرجلان ينامان
في ثوب واحد فقال تضرعان قال قلت الحد قال لا وفي الحديث قال لا يصح عن ابان بن عثمان قال قال ابي عبد الله
ان نساءه وجد امرأة مع رجل في الحان قال فقال ليلتان مائة مائة غير مائة وروى الحسن في الصحيح عن
عبد الرحمن بن الحجاج قال كنت عند ابي عبد الله ص فدخل عليه عباد البصري ومعه انا من أصحابه فقال له
عن الرجلين اذا اخذ في الحان واحد فقال له كان على ص اذا اخذ الرجلان في الحان فانهما للحد واذا اخذوا
في الحان واحد فانهما للحد وفي الحديث عن ابي عبد الله ص قال كان علي ص اذا وجد رجلين
في الحان فانهما للحد او ليلتان مائة مائة جلد وفي الحديث عن ابي عبد الله ص قال
شهد الشهود على الزاني انه قد جلس منها جلس الرجل من امراته اقيم عليه وفي سب عليه الحد قال وكان
صلوات الله عليه يقول اللهم انما استكني من الفجرة لا اوسيه بالحجارة وفي الحديث عن ابي عبد الله ص
اي عبد الله ص قال سألت عن امرأة وجدت مع رجل في ثوب فانهما ليلتان مائة مائة وفي الصحيح عن
عن عبد الرحمن الحد قال سمعت ابا عبد الله ص يقول اذا وجد الرجلان في الحان واحد جلد
جلده وروى الشيخ في الصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ص قال سمعت يقول حد الله
الزنا ان يوجد في الحان واحد وفي الحديث عن ابي عبد الله ص قال سمعت يقول حد الله

عن محمد بن

محمد بن مسلم لا يفي الزاني حيا حتى يذبح وهو ميت اي لا يفي الايمان الكامل فانه مشرك بالاعتصاف
عن الكبار فاذا تاب رجعا وان الا اعتقاد الصحيح ولا يمان انما يعظم الله نفا ويعلمه ويقدره لا
ان يفعلها اما لو غلب الشهوة فصار اعنى فانه يذهب ذلك الايمان فان ذهب الشهوة ندم وعلم انه
فعل التوبة فكانه في ذلك الوقت لا يعتد بجسده على الجحيم الاول يلزم القوة للايمان ويؤيد قوله فانه
استغفر عما اذنبه وعلى المعنى الثاني يرجع بدونه وان امكن ان يقال ان الندم قوة وهو حاصل التوبة
فوق بينهما ويؤيد قوله فاذا قام عاد اليه روح الايمان والظن بالاعتقاد ان روح الايمان ملك يكون مع الجسد
بيد ولا كان روح القدس مع الانبياء وان امكن ان يكون ذلك ايضا قوة ايمانهم باب ما يجب
وهو الشاهد ويؤيد الحد ويكون برأى الامام والحاكم والحد وهو ما يكون له مقتدره يطلع في الزنا على
الحد ياتى والرجوع في الحان حتى يموت وهو في الحان المحسن والمحصنة والباطل والقتل في الزنا الحان
لغيره العتق والحق في الجسد اذا كان ملكا بان يكون توفيق ولم يدخل بعد فناء روى الحسين في الصحيح
بن فقد قال سمعت ابا عبد الله ص يقول ان احب اليك النعم قالوا السعد بن عباد اذيت لو وجدت
على عطن امرتك رجلا ما كنت صانعا به قال كنت اضربه بالسيف فقتل يا سعد فقلت بالاربعة الشهود
فقال يا رسول الله بعد راي عني وعلم الله ان قد فعلت قال لا والله بعد راي عنيك وعلم الله ان قد فعلت
قد فعلت ان الله عز وجل جعل لكل شيء حدا ومن جاوز الحد اخطى الله وفي الصحيح عن علي بن
الله ص قال ان في كتاب علي ع انه كان مضروب بالوسط ونصبت الوسط وبعضه في القدر وكان اذا
بذلام وجارية فمضربا لا يبطل احدا من صفة الله عز وجل قبل له وكنت كان يضرب قال كان ياخذ الوسط
بيده ووسطه ومن ثلثه ثم يضرب به على فقه استأنهم ولا يبطل احدا من صفة الله عز وجل حد الله
ما دون الاربعه شهد له سبوا على المسلمين وفي الحديث عن عبد الرحمن بن الحجاج عن ابي عبد الله ص
الله عز وجل على الارض بعد موتها قال ليس عيبا بالنظر ولكن يبعث الله رجلا فيصير القدر في
الارض لاصحاب العدل والاقامة للحد في الارض من اهل اربعين صباحا وعن السكوني قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله اقامة حد خير من قنطرة او مطر اربعين صباحا وفي الصحيح عن هشام بن سالم
اي عبد الله ص قال في ضمن الجلد ثلث الجلد في ثوب نصف الوسط وثلاث في الوسط وفي الحديث عن ابي عبد الله ص
عن ابي عبد الله ص قال ان لكل شيء حدا ومن جاوز الحد اخطى الله حد الله عن رسول الله ص قال سمعت
امام عادل اضل من عبادة سبعين سنة وحده يقام لله في الارض افضل من مطر اربعين صباحا وفي

عن محمد بن

عليها الرجيم وان كانت تزوجت في عدة ليس لزوجه عليها الرجعة فان عليها حد الزاني غير المحصن وان كانت
في عدة من بعد موت زوجها من قبل انقضاء العدة شهر والعشرون ايام فلا رجوع عليها وعليها ضربا مبرورا جليدا
قلت ارايت ان كان بعد ذلك شهرا فجاءه الله قال فقال ما امر الله اليوم من سائر المسلمين الا ان يتعلم ان عليها
عدة في طلاق او موت وتلك هي نسألهما هل يتزوج في ذلك قلت فان كانت تعلم ان عليها عدة فلو تزوجت
قال فتلك اذا علمت ان عليها عدة من سائر الجاهل فليس في ذلك فان كانت تعلم ان عليها عدة فلو تزوجت
عن امرأة كان لها زوج غائب فترجعت احقر قال ان رفعت الى الامام ثم شهد عليها شيئا وانها زوجا غائبا
اي ففقتت وخبرها بانها سترها وتزوجت زوجها اخر كان على الامام ان يهدوها ويطلقها ويدين الذي تزوجها
قلت قالوا الذي اهدته سنة كانت يصنع به قال ان اصابته شيئا فليأخذها وان لم يصب شيئا فان كان
سنة حرام عليها مثل الجور الفاحش وفي القوي من الجور من ابوعبدالله ص قال سالته عن امرأة تزوجها رجل
زوها قال عليه السلام وعليها الرجيم لانه قد تقدم لغير علم وقد استعملت في ذلك وان كان الامام ان
يخصمته اصوم ويقام وهذا الخبر ايضا سنة سلا ما تقدم منه ويحل على التخيير للتفسير في التفسير فان
انه اعتقاد الفاسد لعدم وجوده في غير جرح واحتمال الشك ان يكون منها في دعوى التزويج للمدعي في الصحيح
عن القوي عن ابوعبدالله ص في امرأة تزوجت ولها زوج فقال تم المرأة وان كان الذي تزوجها ميتا فلو
والا ضربت للزوج في الموت عن غار من ابوعبدالله ص عن رجل كانت له امرأة فطلقها الواسات فو
قال عليه السلام ومن امرأة كانت لها زوج فطلقها او متها فان علي الرجيم ومما تم زنت عليها الرجيم قال في حمل
يحيى السهو واذا كان للزوج زوجة اخرى واذا كان الطلاق رجعيا في موت الزوج اذا كانت تزوجت
ومحمد علي سمن عمارا فانه كلما يكون حرمه لا يكون مضطرا وذلك ان شوم مذهب الفاسد كروا
وجميع امير المؤمنين بشرا بعد كما في كتب العامة او يسلوا في بعض الفسخ وفي روى الشيوخ
افقوا عن كثير قال آه اريد علي ان للزوج كرامة ذلك الذنب ولا يجوز في غير ذلك وروى في غير
عن سماعة في الحوق كالشيخين قال قال ابوعبدالله ص اذا زنى الرجل فليجلد فيفني وليس بينهما وروى
في الصحيح عن ابن مسعود عن ابوعبدالله ص قال سالته ابوعبدالله ص عن الزاني اذا زنى ابنتي قال
نعم من التي جلد فيها الى غيرها وفي الحسن كاصحح عن الحلبي عن ابوعبدالله ص قال ان زنى من بركة او بدة و
قد نفى على رجلين والكويتة الى البصرة وفي القوي عن منق الجاهل عن ابوعبدالله ص قال سالته
ان ان اذا جلد للحد قال نفى الزاني من جلد بدة يكون فيها سنة وروى حماد في الصحيح ورواه الشيخ في الصحيح

عنه

عن عبد الرحمن بن حماد وهو مجهول عن الحلبي قال قال ابوعبدالله ص ان سوان ثم الشيوخ يدل على ان الجميع
والشيخ في الطلاق مع الرجيم اذا كانا عصيين وعلى ان النكاح ليس وهو من تزوج ولم يدخل في النكاح
في الحسن كاصحح عن حماد بن قيس عن ابوعبدالله ص قال نفى ابوعبدالله ص في الشك والشيخ في جلد سانة
وقال نفى المحصن الرجيم وقضى في البكر والبكر ومنهما سنة وفي القوي عن عبد الله بن طلحة عن ابوعبدالله
قال اذا زنا الشك والشيخ والجمهور جلدان رجلا بمائة او اربعة اشهر من الرجال رجما وروى جلدان كان قد حصن
واذا زنا الشاب للحد من جلد ونفي سنة من مصراع في القوي كاصحح عن زرارة عن ابوعبدالله ص قال
جلد سانة ويبرج ومن لم يحصن جلد سانة ونفي وفي الصحيح عن زرارة عن ابوعبدالله ص قال
في الحصن والحصنة جلد سانة في الرجيم على الشك والشيخ وفي القوي كاصحح عن عبد الله بن سنان
عن ابوعبدالله ص قال اذا زنا الشك والجمهور جلدان رجما عقوبة لها واذا زنا الضيف من الرجال رجما وروى جلد
ان كان قد حصن واذا زنا الشاب للحد جلد ونفي سنة من مصراع وجلد على البكر وروى في الصحيح عن ابوعبدالله
عن ابوعبدالله ص قال الرجيم حداه الاكرام للحد حداه الاخصر واذا زنا الرجل المحصن ولم يجلد وجلد على
غير الشك وفي القوي كاصحح عن سارة عن ابوعبدالله ص قال نفى ابوعبدالله ص اذا زنا جلد كل واحد منهما سانة
جلد في الحصن والحصنة فجلد الرجيم فاما ما روى في الموت كاصحح عن ابوعبدالله ص قال
رجم رسول الله ص وروى جلد وذكر ان عليا ص رجما لكونه فوجد فجلد فاكبر فلكه ابوعبدالله ص وقال ما نظرت
قال ابو اسامى لرجل جلد رجلا جدين رجما ووجد في ذنب واحد فجلد على الشك والشيخ والشيخ
لا ذهب اليه جماعة من الجميع مطلقا كما هو ظاهر جدي زرارة عن ابوعبدالله ص قال نفى ابوعبدالله ص على ان لم يقع ذلك
في زمانها صلوات الله عليها وان زنا الشك والشيخ والشيخ ناه وروى هشام بن سالم عن سليمان بن خالد في الصحيح
وروى الشيخان في الصحيح عن عبد الله بن سنان قال قال ابوعبدالله ص الرجيم في القوي قد الله عز وجل اذا زنى
الشيخ والشيخ فاجرمها البتة فانها قضيت الشهوة او عقوبة الرجيم لانها لا هي شهوة ولا هي عقوبة ومعهذا
فاستحق العقوبة العظمى فجلد الشاب المحصن فان لم يجرم فجلد رجما الشك من السنة والخط
انه سقط من المتن لفظة اذا زنى فان كان يكون واقفا بعد ان يجلد وعلى هذا يكون خبر ابن سنان مقبولا
روى في العامة في صحاحهم انه سقط اليه الرجيم من جميع النكاح لانه نكح ثلاثة كما ذكره العامة وتبعهم بعض
ما رواه الواقعي ولا يجب شتم افعال الجاهل من النكاح لانه ذكر في سائر النكاحات ان النكاح الذي نزل به
على رسول الله ص هذا النكاح فلو كان زنا عليه ولا نكاحا غيره مع ان الاخبار في طرق العامة والنكاح

بأنه كان إماماً عليهم وصلاً عندهم من جهة القاسم لكونهم نفسوا أساقى أهل البيت وذكر
في شرحه على المحضر المجلد في باب من لا يقبل شهادة واحد وأهل بيته الذين
هذا عندهم القول لا من سواهم من جهة سماعهم ولولا القول لذكرها وعليه يصحح البخاري
بفتح ضمير ابتداءه في الأثر في التفسير غير ما من تناسلهم وهذا كثير ما يذكره الخفري
أي في آية سورة الواقعة من عليه من علمهم من نصرة خلقه بما وقع من هذا القول من التخصيص كمن
لأن القراءة مستوحاة عن رسول الله ولم يعلم أن القرآن المكتوب بزيارات الأئمة في زمانه فيكون
ولم يكن مبرراً ولا منتظاً وذكر أن فيهم أن أول ما وقع بعد رسول الله ص كان جمع القرآن عليه
ثم اعلمه لكن هذه اليد غير الواجبة والأعراي كان برأه القراءة وكان أكثر من العلف فكان لا يعمل
السبعة كما جعل على زوايا الأربعة المحيدين كما جعل على الخلفاء الأربعة وكان الزمخشري عارفاً
بالواقع والمعتبر منون عليهم جاعلون وذكر شيخنا البهائي عباراتهم في تنكيره لكن ورد الأسماء
الطاهرة من صلوات الله عليهم أجمعين أنهم أخبروا لنا قراءة هذه القراءة المشهورة والعلل بما في القرآن
حتى يظهر مناصب الزمان ويخرج القرآن الذي جده أسلافهم من في الحقيق والصحيح عن أبي
ص أنه قال إن القرآن الذي جده جبرئيل على محمد صلى الله عليه وسلم سبعة عشر ألفاً والذي بيننا ستة
الآلاف وكسر وعن النبي قال وضع ابن الحسن ص بعضاً وقال في تفسير فيه منقحة فقرات فيه ولم
الذين كلفوا أن يكتبوها أو يقرأهم سبعين رجلاً من قريش بأسمائهم وأسماء آبائهم قال ثبت في
العبث في المصحف وفي الحسن كالمصحف والفضل بن يسار قال قلت لأبي عبد الله ص إن الناس
إن القرآن نزل على سبعة عشر ألفاً فقال كذبوا والله ولكن نزل على حرف واحد من عند الوعد وفي التوقي
كالصحيح عن زرارة عن أبي جعفر ص قال إن القرآن واحد نزل من عند واحد ولكن الاختلاف بين من
الرواية وفي التوقي كالمصحف عن سيان بن السبط قال سألت أبا عبد الله ص عن نزل القرآن قال نزل أجمع
وفي الصحيح عن سالم بن عبد الله قال قرأ على أبي عبد الله ص وأنا اسمع حرفاً من القرآن ليس على ما يقرأ الناس
فقال أبو عبد الله كمن عن هذه القراءة أفراكم يا بني الناس حتى يقدم القيام فإذا قام القيام فأكبر الله
على حسنة وأخرج المصنف الذي كتبه عليه ص وقال أخرجني عليه ص في الناس حين غزاه سنة وكتبه وقال
هم هذا كتاب الله عز وجل قال إن الله على محمد ص تدبرته من المؤمنين فقالوا له أعزنا مصحف
فيه القرآن لأطاعة لنا فيه فقال أما والله ما نرى له بعد وبكم هذا إنما كان في أن أخبركم حين جمعته

[illegible]

بين الصديق والوثيق كونه من التزوي وهو يلى الامام والطا القوي كل بغير اشارة او معاد ان يعنى فيها
الوثيق وجهه والمناسبة ظاهرة لكن لا مناسبة في ذكره في هذا الباب الا ان يكون تبديل الحلة بالرجل من
الشيخ كرواه الشيخ في الوثيق عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
امارة في بقاء فقال هل يقيم غير ذلك قالوا لا قال فانطلقوا به الى محبرة او محبرة فترجوا عليها طهر الطن ثم
خلوا سبيله او يكون المراد انه وجد مع امارة الرجل في فراشه ويكون وقعه ما عدا روى الشيخ في الوثيق كما يصح
عن زرارة عن ابي بصير قال اذا قال الشاهد انه قد جلس منها جلس الرجل من امراته اقيم عليه الحد وفي الوثيق
كما يصح عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال اذا وجد الرجل مع امرأة في بيت ليلة وليس بينهما رجل جلدوا نظام
منها التزوي لما تقدم من الاخبار وروى علي بن ابي حمزة عن ابي بصير في الوثيق كما يشهدون فانما عليه حد
وان ثبت في زمان واحد قبل الحلل للحد فان عليه الخ مع قتل الحد بين الشهادتين هذا هو التناول الذي ذكره الا
وجعل نظامهم بعض الاصحاب ولا ضعف لغير ذلك فيكون القدماء يعلمون خبره فثبت ان كان من لم يصح
وروى يونس بن يعقوب في الوثيق كما يصح ويدل نظامه على انه لا يكون الا قبل اربعة مرات وانما يراه في
محاسن شوقه اعرض عنها وجهه ثم استعمله ويمكن ان يكون محقق الوجه والحق انه لا يدل على الحد الطنين والباقي
خاص وروى سعد بن طريف في الوثيق عن الاصم بن شاذان يعرف ان هذا قد ثبت الله اعلى حلفه بالله واسأله
حق الله وانفس عليه اخر الليل ويدل على حواله الشيخ على حكمه بان التوبة كافية لرفع العذاب وان امرأة يمكن ان
من خبايا صم وان يكون مردودا والشيخان في الوثيق كما يصح عن يسم النجاد من مواعيد المؤمنين واصحاب
وروايه في الصحيح عن خلف بن حماد عن ابي عبد الله ص كما جاءت امارة حامل الى امير المؤمنين ص فقالت
له الراض ما ذكره عن يسم قال انت امرأة يجمع امير المؤمنين ص الى تبالغ معرو في سب محمدي محمدي و
تضائه او ذكره فضائه وفيما رواه المصنف مع ما رواه عاتقات يسر غير مغيرة للفقهاء على انه من رواية الا
او غيره وزاد في قوله قال واضربوهن فينضرن ومن محمد بن ابي بصير عن امير المؤمنين ص وتبريد ذكر المصنوع قال لا
حتى ترضيعه وفيها فانطلق فارضيعه حولين كما عليه ان الله فقال ما يبكيك وفيها ما يبكيك يا
الله وقد رايتك تحتلغين الى علي بن ابي بصير ان يظهر لك ولا يهتبر بقران الرجل وقع في الامر بعد ماله والطا
القيام بالبيت المولى له وهو في الكليل الضمير الله ان قد اغتسل عليها او انه قد اغتسل ذلك وفيها له قد ثبت
عليها وانك قد قلت لبنيك صل الله عليه وآله من عطل وفيها لبنيك ص وفيها خبر تدر عن ذلك يا محمد بن
عطل كما في بعض النسخ ايضا وهذا في ملكي وفيها طلب بذلك مضاد في نظر البير عزم من حيث وفيها

نظر البير

نظر البير عزم من حيث وكما انما الرماة يتقاه في وجهه فلما انى ذلك عمر وقال امير المؤمنين ص في يد الفقهاء
والنقض ومنه الحديث كما غا في وجهه حب الزمان اي يفضو الموالاة اخبر وجهه انك تكتله وانت صاغر
اذية بلا اجر لك عا صديقا والمسلمون عند شروهم ويطلق هذا الكلام في مقام السب وللزم وقال
نكا لا له ولا يضره لانه يمكن ان يبرئ كلفه ان لا يبرئ ويبرئ وجب عليه لا انه يبرئ كلفه اذ اذا ما في الشا
بالصلوة جامعة لها بان يكون النعمان بان ينادى بالصلوة جامعة عندا قاصلا حتى يردى عند وقوع
ايضا لو لم يكن وقت صلوة ويمكن ان يكون قبيلهم وناداهم ليعملوا للخطبة ويصلوا بعد ما حتى يرضى الجهاد اى
استلام بحيث لا يبرئ مكان الصديق ثم وفيها قدام امير المؤمنين ص لحداه وانى عليه ثم قال يا ايها الناس الى الظاهر
وفيها هذا الظاهر اي ظن الكوفة وهو الضيف يستقيم عليها الحد انشاء الله ويدل على حواله الشيخ في هذه المحلة تزويج
الله ليس في الخطبة ساعة وفيها فترم عليه اى تشدكم امير المؤمنين ص ما حرمكم كراى سكران من اعداءكم وقد
مستكون اي بحيث لا يبرئ كلفه بان يكون مستلقين ولا يبرئ كلفه بان يكون مستلقين مستلقين مستلقين مستلقين
حتى تصدوا الى ما ذكر انشاء الله قال ثم قال فلما اصبح الناس كبره خرج المارة وخرج الناس مستلقين مستلقين
وبار يترجم والحجارة في اديهم وفي الظاهر حتى انتهى بها والناس مع امير المؤمنين ص بالكونة فامر ان يجر لها حريق ثم فيها
فيها ثم يكب بقلته وابنت وجعل في غيرة الركاب اى كراى الجلد ثم وضع اصبعه السبابة في اذنه حين كان الله
عليه لحد كما هو فيها مثل الله عليها اى حد الزنا او مطلق للحد وروى الشيخ في الوثيق عن عمار السابى قال سالت ابا
صلوات الله عليه عن محضه زنت ومي جيل قال تفرق حتى تضع ساقيكما وتضع ولدهما ثم ترجع وقال الصادق
صلوات الله عليه تدر فيه فانه شغل على فوايد يفرق وروى الشيخان في الحسن كما يصح عن ابي بصير عن
عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال اى امير المؤمنين ص رجل قد اقر على نفسه باليخون فقال امير المؤمنين ص لا
اغترابا على غدا متلقين بعدوا عليه متلقين فقال لهم من فعل مثل فعله فلا يرجعه ليصرفه قال فانصرف
وبقي بعض فرجه من بقي منهم وروى الحسن في الثوري عن امير المؤمنين ص قال انا رجل بالكوفة فقال يا امير
الى ذنبت فطهرني قال من انت فقال من من بينه قال انقرض من القرآن شيا فاني في قال فاقرا فقرأ واحدا فقرأ
ابك جنة قال فاذهب حتى تسأل عنك فذهب الرجل ثم رجع اليه بعد فقال يا امير المؤمنين اى ذنبت
فقال انك تذهب قال بل ان قد قضيته منك في البلد قال نعم فامر امير المؤمنين ص فذهب وقال تسأل عنك فثبت
لومه فسأل فخرج فقالوا يا امير المؤمنين ص جميع العقل فخرج ابيه اذ انفر فقال له اذهب
حتى تسأل عنك فخرج ابيه الابعة فلما اقر قال امير المؤمنين ص لا تغتسل بلبنة وبين الله افضل من

حتى

كثير منها عموم بصحة اسمعيل المتقدمة منها ما رواه الشيخان في الصحيحين عن صفوان عن عمار
عن انه يمكن القول بصحة الصحبة عن صفوان وهو من جملة العصابة على الصحيح ما يصح عنه والظاهر ان
بن عمار اثنان واحدنا ثقة ليس بخطي وهو ابن عمار بن حيان الصيرفي وثانيهما ابن عمار بن موسى السابلي وهو
وان كان خطي لكنه ثقة واصل معتد عليه من الاصول الذي يجرى به الاحتجاج بالاصول الا ان يجرى بها الاحتجاج
معتد لا لجميع الاحتجاج ومنها ما كان معتدلا لا كثر وهذا القسم الاول لا يجرى به الاحتجاج الاول بقوله اصل
فهذه الاحتجاجات لا ينقص عن الصحيح بل الظاهر من القدماء انهم يقدرون استعمال هذه الاخبار على كثيرين
الصحيح ولذلك تراهم يصفقون خبر عمار وابن بكير وامثالهما احبا ثابرا لم يقطعوا الى الان من القدماء على حجج
او تضعيف لغير اسحق والظاهر من الضلال مثل منقطع ابن ابي عمير لقوله من غير الخطي وبالجملة انك
ينقص الضعيف سيما اذا كان المطلق غير الضعيف فتدبر فانه يتعلك كثير قال سالت ابا ابراهيم عن رجل
اذا هو ذا وعنه السرية والامة يطأها حصنة الامة وتكون عنه فتاوانا كان لا يقطع ما يقينه
عن ابن ابي قتلت فان كانت عنه الامة زعم انه لا يطأها قال لا يصدق قلت فان كانت عنه امرأة ستمتع لقصته قال
لا انما هو على الشيء اليوم عنه وفي الموقف لا يصح عن غيره عن عمار قال قلت لابي ابراهيم الرجل يكون
له الجارية الحصنة قال فتاوانا هو على وجه الاستثناء قال قلت والوراة المقتة قال فتاوانا انما على الشيء
اليوم قال قلت فان زعم انه لم يكن يطأها قال فتاوانا يصدق انما اوجب ذلك عليه لانه يملكها وفي الصحيحين عن حزن
قال سالت ابا عبد الله عن الحصن قال فقال الذي يرفى عنه ما يقينه وفي الصحيحين عن ابي بصير قال قال
محضنا حتى يكون عنه امرأة يعلق عليها بابه وروى الشيخ في الحسن عن دكر يان آدم قال سالت الرضا عن رجل
وطئ جارية امراته ولم يهبها له قال هو ذاك عليه الوم وفي الموقف لا يصح عن اسكوف عن جعفر عن اسير عن ابيه
عن ابن عمير اني لم اكتب الى علي ما يساله عن الرجل يرفى بالزوجة اليهودية والنصرانية فكتب ما اليه ان كان
قارحه وان كان بكرا فاجله سائة جولة ثم افتره ما اليهودية فابعت بها الى اهل بيتها فليقتضوا منها ما احولوا
وكان على الخليل ان يرفع فانه جازك فاحكم بينهم او عوج عنهم وسجي اخبار كثيرة تدل على ما عليه ما رواه الحسن
محبوب عن الحسن بن محمد بن مسلم في الصحيحين في الصحيحين عن جعفر عن الذي يرفى بالزوجة اليهودية والنصرانية
يمكن حمل الزوجة على المقتة والغاية او من لم يمكنه التوصل اليها عليه ما على الزوجة جولة مائة جولة ^{الظاهر}
ان الجولة اثنا عشر شهرا ولا وفيه لا يمكن حمل الزوجة على ابيهم كما فعل بعض بنيهم ولا يجرى ان ذاك
او يصرانية او امة ويختصره اي معتد هذا ما يمكن من التاويل والظاهر خلاف ذلك لا بد منه للجميع

وعلى الصحيح

ويمكن للجميع بان يكون الفصل المذكور كونه رخصة وشمله ما رواه المصنف والشيخ في الصحيحين عن محمد بن مسلم قال
سالت ابا جعفر عن رجل يرفى بالزوجة اليهودية والنصرانية قال لا ولا الامة ولا السابلي ويمكن تأويل الامة
السرية ويكون التخيير في عدم الاضطرار وهذا جمع بين الاخبار لا يقع من قوة على النظر الامة اذا لم تكن مدخلة
لا تحصن فالامة بالطريق الاول وفي الصحيحين عن جعفر عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
لا يجرى عليها وكذلك المالك ويقر الجلالة الثانية بنوع المالك ويقر الجلالة والذين يصرحوا بالحصن بان المالك
ولا يمكن للجميع ما يجرى به الاحتجاج بان يكون شتمها وقامه اداء الحدود بالشبهات والله تعالى يعلم وفي رواية محمد بن عمر بن سعيد
الثقة وروى الشيخ عنه في الحسن في الصحيحين عن بعض اصحابنا قال انت امرأة العسر ويدل على ان الزوجة
الهلاك وروى الشيخان في الصحيحين عن ابي بصير عن رجل اني جاز ما رواه مع رجل قد جازها فتاوانا
والله يا اسير المؤمنين قد اعطاه الله ولو سئل هو لامن ذلك لتاوانا لا تصدق وقد رواه فعلة اسير المؤمنين
ويدل على ان قوله سمع وروى الشيخ في الموقف عن جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
شكره حده وفي الموقف عن موسى بن بكير قال سمعته وهو يقول ليس على المستكره حد الا انما استكره
ويصح ايضا وروى ابو بصير في الموقف ورواه الشيخان في الصحيحين عن صفوان عن بعض اصحابنا عن ابي بصير عن ابي بصير
ويرويه ما رواه في الصحيحين عن ابن ابي عمير عن جعفر عن رجل عن ابي بصير عن رجل عن ابي بصير عن رجل عن ابي بصير
سأله وروى محمد بن حنفية عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الشيخان في الحسن في الصحيحين عن ابن عمير عن جعفر عن رجل عن ابي بصير عن رجل عن ابي بصير عن رجل عن ابي بصير
اذ انت في العدة النجاسة وتخلد في البياضة وتقدم بجماعة مع اخا راحل فاذ لم يضرني وروى الشيخان في الصحيحين
محمد بن حماد عن جعفر بن زرارة عن رجل عن جعفر بن زرارة عن رجل عن جعفر بن زرارة عن رجل عن جعفر بن زرارة
فان اردت ان تعلم عليه الحد فاسلم فقال يدي بين يدي قد خدم ايمانه شريكه فعلة وقال بعضهم يفعل بكه او كذا
الشيخان في الحسن في الصحيحين عن ابن عمير عن جعفر عن رجل عن ابي بصير عن رجل عن ابي بصير عن رجل عن ابي بصير
والمرقها والعسكر ذلك قالوا يا اسير المؤمنين قد سألنا عن هذا ما تدعي لغيرك فذكر في رجليه بسترته
المرقها المسلمين فذكروا هذا قالوا لا تدعي به سنة وهو يخلق به كتاب فبين لنا ما اوجبت عليه من غير
حتى يموت فكتب بسم الله الرحمن الرحيم فلما استلموا سألوا اسما الله وعادوا فذكرنا ما كنا نذكر من غير
ايامهم لما رواه باسنا سنة الله التي تدخلت في مجارده وحضرها ذلك الكاذبون فامر به المشرك فضرب حتى مات

ودوا في الموقف عن جنان بن سديد عن ابي عبد الله قال سالت عن يهودي فخرج يده وقال يقتل وروى الحسن
محمود عن علي بن رافع الصبي كاشحين عن ابي بصير يده يبع الله في الاصل من الدخول حال
وعلى انه اذا ائتمن الزوج لا يكون الرقة حيا لا ينجح لانه اذا رقت به وهو على ذلك لا خيار له فاس فبان له
ها خاد بعد الفرية او في دوا في الصبي عن رفاعه قال سالت ابا عبد الله ع عن الرجل يرقى قبل ان يدخل
ابرم قال لا يروى الحلق في الشيخ في الصبي عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع في قوله فاذا احصاه اذا
بين قال قلت ارايت اذا لم يدخل بين واحد من عليين من حد قال لا يلى عليين وهو الجليل ولا يلى اثنان في
كذلك مع الستين لم قال لا يلى في الشيخ في الشيخين لا تكونها عليه اذا احد في هذه الحالة
يقترن جرحها وروى عامر بن محمد في الصبي كاشحين في الشيخين في الشيخين قال جرحه ما ترحله
لذلك لا يروى لها الى حد ولا ينجح لان ولد الزنا الذي لم ينجح فاما ما روى مع انه ليس له والذين يدعي الفرية وروى
ابراهيم بن هاشم عن محمد بن حفص في الشيخين عن ابي عبد الله يعني ابن سنان ومع الشيخ بعد الله بن سنان
والمثلون لانه عبد الله بن طلحة ثم روى بطريق اخر عن محمد بن حفص عن عبد الله فظن المص ان ابن سنان قطع
الشيخ به وغدا عما قبله وعلى حال لا ينجح لانه لم ينجح في الفرية الصبي من يده محمد بن جعفر وهو
تتبعه في النسخ او قل الشيخ والنصف محرم من كان بين الفرية والسن او من بلغ حبسا او ردين او غيب
وخرجها وتقدم الاخبار في ذلك وروى عن ابي عبد الله الكوفي المشهور بتركها المومن ولم يذكر ورواه
الشيخان عن محمد بن اسحق بن عمار وروى عن الاصل في الفرية غائبون وروى عنهم في الاصل في الفرية
وسمي وان روى الطائفة عشرة وروى محمد بن اسمعيل عن صالح بن عتبة في القوي كاشحين عن ابي بكر
بن محمد بن سعيد النعماني وروى عن ابي الزنا بالامتن من حرق الناس وروى عمار بن موسى اسبابا في الفرية
كاشحين ولا يجد ولا يرم لعدم حصول السب ولا يلى ذلك حد الثلثة للفقهاء كالتقدم وسمي ويدل
انه لا يرم لانه لم ينجح وتضع ورواه وتقدم الاخبار فيه لانه لم ينجح عليه من حاله انه يمكن ان
النا خير في ذلك لعدم الثبوت بالافراد اربع رواة وروى الحسن بن محبوب عن ربيع الاحمر في القوي كاشحين
كاشحين ولدرج اهل الفرية من المهر ويدل على ان الزوجة الغائبة والحاضرة كالغائبة لا ينجح
تقدم وروى الشيخان في الصبي عن ابي بصير عن ابي جعفر ع قال قضى بين المومنين في الرجل الذي لا
بالصبي فخرج بالكره ان يدا عنه الزوجه ويصرفه الزواني قال وقضى في رجل يرمي الزوجه في القوي كاشحين
عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا عبد الله ع يقول الغيب والغيب ليس علمهما رجم الا ان يكون الرجل مع المرأة

والمرأة مع الرجل في حكمها المقتة وتقدم الاخبار فيها وروى في الحسن كاشحين عن ابن ابي عمير عن هشام
بن العيص عن محمد بن عمار عن ابي عبد الله ع في الرجل يرمي زوجته المقتة قال لا اثم اذا كان على النكاح عتدا
القوي كاشحين عن محمد بن يزيد قال قلت لابي عبد الله ع اخبرني عن الغائب عن الفرية في رجل يرمي امرأته
زوجته وهو غائب عنها قال لا يرم الغائب ولا المالك الذي لم يركبها ولا صاحب المقتة قلت في رجل
لا يكون محصيا قال اذا انصرف الفرية فليس ينجح وفي بعض النسخ **باب** حيا يكون المسافر بعد وروى
دون الجدة والغابرة ليس من المحرم وروى محمد بن محمد بن يحيى عن محمد بن الحسين في الصبي كاشحين وروى
عن محمد بن يزيد المتقدم انفا المشهور بين اصحاب عدم العمل بها لما تقدم في الاخبار الصحيحة ان المدا على
الوصول اليها ان لم ينجح اذا جرح مائة الغائب طوكا غايها ومن سائة القصر ولا يرم ويمكن حملها
الغائب في رواية الطائفة عن روى في الموقف كاشحين والعراق المهر وتقدم الاخبار في ذلك وروى عامر بن محمد
في الحسن كاشحين في الشيخين وتقدم الحكم وسال رافع بن يحيى في الصبي كاشحين وتقدم حكمها
وفي حديث اخر تقدم صحيحه ان جرحه غير ما انه جرحه وروى جميل في الصبي كاشحين في الحسن كاشحين
في ذلك قال يقتل ضربا العن محصيا كان او غير وروى ابن محبوب في الصبي كاشحين ويدل على المحرم
صريحها وروى في الصبي عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال اذا كان الرجل المرأة على نفسها ضرب ضربا بالسيف
فيها او عاشر وفيه ذرقة قال قلت لابي عبد الله ع الرجل يضرب المرأة نفسها قال يقتل بجميع من الاجزاء
بالضرب بين النثل وبين ضرب بصرة سائمة ام لا يمكن حملها على امر كنهه فخرج في النكاح ان
حلاله الامام يقتله بصرة البتة وروى الحسن بن محبوب عن ابي ايوب في الصبي كاشحين في الحسن كاشحين
قال سمعت ابن بكير وفيها بكير بن ابي ذر وهو الصواب ان يكون لا يروى عن جرحه او انظر الله من النسخ
وفي رواية جميل في الصبي كاشحين في الشيخين في الصبي عن جميل بن ربيع قال قلت لابي عبد الله ع ان يضرب
الزوجة يعني من ابي ذر ثم قال يضرب مقتدا او قال رقتة وفي القوي كاشحين ايضا عن ابن ابي عمير
كاشحين ايضا عن جميل بن ربيع في الموقف كاشحين عن بكر بن ابي عبد الله ع الرجل يرقى الزوجة قال لا يرم
ضربا بالسيف وفي القوي كاشحين في الصبي عن جميل بن ربيع قال قلت لابي عبد الله ع الرجل يرقى الزوجة
قال رقتة وفي القوي كاشحين عن بكر بن ابي عبد الله ع من ابي ذر ثم قال يضرب ضربا بالسيف اخذ منه
سا حقه في القوي عن ابي عبد الله ع قال سالت عن رجل وقع على امرأته قال يضرب ضربا بالسيف قلت قاله
قال يحبس ابدا وروى الشيخ في القوي كاشحين عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال اذا كان الرجل يرمي المرأة

ومعنى

بالحسن

هذا

حد الزنا

فصعدت فوق السطح فصنعت خياما لم يعمل قد صنعت قلما بالذات اقل من يومين حتى جاءوا الى الباب فصرخ
اليهم ففتحت عندهم فم ساريت وما قطع احسن صيتمهم فجاءوا الى الباب ليدخلوا فلما لم يفتحوا قالوا يا ربنا
لهم يا ربنا انتوا الله ولا تخفون في ضيق النفس منكم رجل رشيد وقال هؤلاء سباني من اهلهم لكم فوعاهم الى الخلا
فقالوا ما لنا في سبائك من حق ذلك لست سبنا منكم فقال لهم لولا ان فيكم قوة اذ انوي اني ركن شرير فقال صبر
لوي علم اي قوة له قال فافروا حتى دخلوا البيت فضاخ لهم جبريل وقال بالوط دعهم يدعولون فلما دخلوا
اهوى جبريل الى مسدودهم فذمهم فذمهم وهو قول الله عز وجل فطست على اعينهم ثم ناداه جبريل
فقال ان اريد ان يركبوا يركبوا اليك فاسر باهلهم بقطع من الليل وقال له جبريل انا بعثتكم في اهلهم فقال
فقال يا جبريل لعلهم يقولون ان موعدهم الصبح ليس الصبح برب فاسرهم حتى ياتيهم من عند الله فانه في اهلهم
جبريل فاجابهم من سبعة اربطون ثم ردها حتى جمع اهل السما والدينا باح الكلب وصرخ الديك ثم قلبها و
عليها وعلى من حول المدينة فجاؤا من جبريل في نفس كاصبح عن يعقوب بن شعيب عن ابي عبد الله في قول
هو لا ياتيهم اهلهم من عند الله في يوم ويوم مع دعي الدبر وروي في الخبر في الموتى من طهرين زيدا
ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من امكن نفسه طيما لم يل به الى الله عليه شجرة النساء اي
فعله مرة عرفت بالانبياء في القوي قال في رجل الى ابي عبد الله في الاجرة فخرج ابي عبد الله عليه السلام
سنة ودية حمراء فبراه في القوي عندهم قال ما كان في شيعتنا فلم يكن فيه ثلثة اشياء من يسال في كثرهم
اذ في انفسهم ولم يكن فيهم من يؤذي في دبره وفي اصبع عن عبد الرحمن العزيمي عن ابي عبد الله قال قال
المؤمنين من ان الله عباد اهلهم في اصلاهم اهلهم كاهلهم النساء قال فاستل قال لهم لا يملكون فقال اهلهم
وهم في اربهم فذرة كذبة لخصلة البعير فاذهاجت هاجوا واذا سكنت سكنا وفي القوي عن عطية قال قال
لا في عبد الله من المكور من الرجال فقال ليس في الله لهذا البلا احد ولم فيه حادثة ان في اربهم
مكسرة وحياء اربهم كحياء المرأة فذكر فيهم ان لا ليس يقال له ذوال من ترك فيه من الرجال كان
مكسرا ومن شارك فيه من النساء كانت من المارة والغسل على هذا من الرجال اذ لم يجلين سنة لمرتك
وم بغير سدوم اي قربة لوطا ما في لست اعني بيتهم انهم ولدوا وانه ولدوا ولكم من طينتهم قال قلت
سدوم التي قلت قال هي اربع سواين سدوم وسدوم ودماء وعملوا قال انا من جبريل لم وهن
او سقوا الى الخقم الارضين السابعة فوضع جبريل تحت السينا منهن وروهن جميعا حتى جمع اهل الدنيا
كلهم ثم قلبها وفي القوي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله قال لعن رسول الله المتشبهين من الرجال بالنساء

المتشبهين

المتشبهات من النساء بالرجال فانهم الحشون واللاقى يكن بعضهم بعضا وفي القوي عن ابن التميمي عن
ابي عبد الله قال قال جبريل الى ابي فقال يا بن رسول الله اني تسليط بك ناع الله في قيل له انه يوتي
دبره فقال يا ابا عبد الله من يعمل بهذا البلا احد له فيه حيلة ثم قال ابي قال الله عز وجل ومن يجرى
لا يقعد على استمرها وجرىها من يوتي في دبره وفي القوي كاصبح عن محمد بن يزيد قال قلت لعبد الله
صلوات الله عليه وعنه رجل فقال له جعلت فداك اني احب اليك فقال له ابي عبد الله فضع ما اذنا
احكام على ظهوري فوضع ابي عبد الله يده على حياضته ودلى وجهه عن قنك الرجل فخطب اليه ابي عبد الله
كانت رجة فقال اذا ايتت بك فاشترى ثوبا وسمنيا واعتد عتلا شديدا وخذ ابيك واخذ رب السنام
ضربة فترسه للجلد والعلم عليه جراته فقال له فقال الرجل فابيت بلدي فاستريت جردا ففعلته
عتلا شديدا واخذت البست فضربت به السنام ضربة وفترت عنه للجلد وجلت عليه هرايرة فخطب
سبح على كل من البعير شيئا يوزع اصفر من وزغ وسكن ملى وفي الموتى كاصبح عن محمد بن عمار قال قلت لابي
عبد الله ما هو ذلك الحشون يتلون بهذا البلا فيكون المؤمن منكم الناس من عرف انه لا يتلى به احد الله فيه
حاجة فقال لهم قد يكون مثلا به فلا تكلموا فيهم فانتهم ليدرون كلامكم راحة قلت فقلت ذلك فانه لم يصبر
قال لم يصبرون ولكن يطبلون بذلك الذرة وفي القوي عن ابي عبد الله قال اقيم الله على نفسه ان لا يعبد على غدا
الجنة من يؤذي في دبره قال فقلت لا في عبد الله فلا نعاقل ليجب يدعوا الناس الوشفسر وقلنا لا في
قال فقال فيقول ذلك في سبنا ليجاع قلت لا قال فيقول في باب قلت لا قال فابن فيقله قلت اذا اخذنا
ان الله لم يترك هذا مثلا لا يقعد على غدا في الجنة وروي حماد بن عثمان في الصحيح والشيخان في القوي كاصبح
وبله على ان حكم الاطبا حكم الزاني في الاحصان وعدمه وهو خلاف المشهور بين الاصحاب فان المشهور كذا ان
اجماعهم لم تطلع على قايلا الفرق غير الجهم من هذا الاطبا الموقف بولاه كاصبح او غير اما القتل والجمع اذ انما
سأهت والاعراق او التداء جدار عليه او كل واحد مع الاعراق كاهلهم على قوم لوط مع الاعراق فان جهم
لكن الاخبار الكثرة دالة على ما ذهب اليه المصنف عنها صححه حماد وسنها ما رواه الشيخان في الصحيحين
قال جمع ابا عبد الله عليه السلام يقول ان في كتاب علي اذا اخذ الرجل مع غلام في لجان يجرى من ضرب الرجل وادب الغلام
وان كان ثوب بالثاء والنون وكان جصاصا جهم في الموتى كاصبح عن زرارة عن ابي عبد الله قال الموطأ حدثني
الرفاعي قال قال الحسن بن علي بن فضال حدثني عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
في الذي يوجب ان عليه الزعم اذا كان له عصفا وعليه للجلد ان لم يكن عصفا واما الذي روي موطأ فافروا في

غير رجل ففعل كما فعل بهاءون وفي القوم هثم الصيداني عن أبي عبد الله قال سألت عن رجل
الذي كذب قبله ثم لو طرأ عليه باليس فقال بيده هكذا فسمع أصحابه بالاعتراض فقال لهم العواقب بالوفاة
يعني النساء بانفساء وفي القوم بمن بشر الحيا قال رأيت عندي أبا عبد الله ص رجلا ففعلت له جعلت فداك
انقول في القوم مع العواقب فقال له أخبرني حتى تخلف لتخبر بها أحبك النساء قال خلف ثم فقال مما
اترا عليها سبعون حلة من ثياب ذاك الخليل وعثمان بن نارة وما في النار وفي القوم عن يعقوب بن
قال سألت رجلا أبا عبد الله ص ما إذا ابتاعهم من المرأة ما أحسن المرأة كان شكاها فجلس فقال لمؤلفي القوم
والمرأة فان الله تبارك وتعالى والملائكة وأولياءه يلعنونها وأزواجهن في صلاب الرجال وأر
النساء فلو والله اني لأكره ولا والله ما هن قربة تتل الله لا تقبل بنت البليس لما جارت به فقال
الرجل هذا ما جاء به أهل العراق فقال والله لقد كان على محمد رسول الله ص قبل ان يكون القوم وفيه
قال رسول الله ص لعن الله المشركين بالرجال من النساء ولعن الله المشركين من الرجال بالنساء
وفي رواية السكوني في القوم الشيعيين وفي رواية قال له النار بعد الله تشبه بالرجل من النساء وبشر النساء
بين المحسن وغيره وفي رواية عبد الرحمن بن أبي حاتم السجستاني في القوم الشيعيين ولم يذكر ورواه الشيخان
في الصحيحين عن أبي حاتم وغيره في القوم الشيعيين وهو تقدم الاخبار في ذلك واذا في الرجل روى الشيخان
في القوم الشيعيين عن أبي حاتم في القوم الشيعيين وهو تقدم الاخبار في ذلك واذا في الرجل روى الشيخان
ان الشك من هذه المسئلة فقلت وما هي قال رجل في امرأة فاحملت ماء فساقت به جارية
فحلت فقلت له هل عنها أهل المدينة قال فالحق اني كنتا فانا فانا من أهلها فقلت له هل عنها أهل المدينة
فاحمل اني قال فقلت له ترجع المرأة وحمل الجارية وليحق الولد بايها ولا ولا اعلم الا قال وهو الذي
ابتهل لها وفي الصحيح عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا جعفر و ابا عبد الله ص يقولان بين الحسن بن علي ما
عن مسئلة قال ما هي جارية لها فقالوا المرأة جاسعة رتجها فاحملها عنها قامت لها هاد في ياب
فقات لجارت جماعة فوعدت على جارية بكر فساقتها فالتت انتظمت فيها فحلت فالتقول في هذا
فقال الحسن ص معتلة وابو الحسن لها فالحق فان أصبت لمن الله من ابنه المؤمنين وان اعتقلت
فليس واربعه فلا أخاطب النساء بعد الله في المرأة فيؤخذ منها مهر الجارية البكر في أوك وحلة لان الولد
لا يخرج منها حتى تشق فتذهب عذرها ثم ترجع المرأة لها عصفرة وتظهر بالجارية للمد قال فافتر القوم
عند الحسن ص فلقوا ابنه المؤمنين فقال ما لقم ولا محمد وما قالكم فافتره فقالوا اني المسؤل ما لا

[illegible]

على قدر ما اعتق منه وكرانه جلد بعض السوط ولا يجلد به كله اى في الكسرة والجمع ويكون له كغيره في
الموتى كالصحيح عن ساعد قال جلد المكاتب اذا ذبح على قدر ما اعتق منه فاذا ذبح المصنعة فصليته ان
تأين من كان او مولوكا وفي الحسن كالصحيح عن النبي عن ابي عبد الله ع قال ذكروا العبد المملوك جلد تأين
وقال هذا من حقوق الناس في سائر الاقسام ورواه الشيخان في الحسن كالصحيح عن عمر بن عثمان عن
من اصحابنا عن ابي عبد الله ع ويدل على ان الجلد بالنسبة ويؤيد ما رواه الشيخان في الصحيح عن ابي عبد الله ع
قال سئل ابي عبد الله ع عن جارية بين رجلين اعتق احدهما فخصمه بها على الاى لك شريكه وبشركه
فدفع عليها قال فقال جلد الله ما وقع عليها خمسين جلد ويطرح عنه خمسين جلد ويكون مضطرا
ويطرح عنها نصف الباقي وعلى الذمة لم يعتق وكلمة عشر قيمتها ان كانت بكرا والكلت غير بكرا ففصل عشر
وتستحق في الباقي وفي الصحيح عن عبد الله بن سنان قال قلت لابي عبد الله ع قد استركول في جارية
بعضهم وجعلوا الجارية عنده فوطئها قال جلد الله يد يخرجه عن يده يخرجه اليه عنها ويقوم الجارية ويعلم
لشركاء فان كانت القيمة في اليوم الذي وطئ اكثر مما اشترت به فانه يلزم اكثر النش لانه قد اشترى على شركاء
وان كانت القيمة في اليوم الذي اشترى به يلزم اكثر ما اشترت به فانه لا يستفادها وفي الحسن كالصحيح عن
بن ابي عمير عن ابي عبد الله ع في امه بين رجلين اعتق احدهما فخصمه فلما سمع ذلك منه شريكه وبشركه
الاية فاقضها من يومه قال يضرب الذي اقضها جلد ويطرح عنه خمسين جلد بغيره منها ويعلم الاية
عشر قيمتها المواقفة اباه واستحق في الباقي في القوي كالصحيح عن حماد بن محمد عن ابي عبد الله ع في رجل اشترى
في جارية بين رجلين فوطئها احدهما دون الاخر فاحبها قال يضرب نصف الجدة ويعلم نصف القيمة وفي
عاصم بن الجهم عن ابي جعفر ع في رجلين اشترى جارية ففكها احدهما دون صاحب قال يضرب نصف الجدة
نصف القيمة اذا احبها وروى سليمان بن خالد في الحسن كالصحيح ورواه الشيخ في القوي عن حماد بن زكريا عن
سليمان بن خالد وهذا الخبر يخالف للاخبار المتقدمة من جهة الاول من حيث السراية وانما في قوله ففك
بالا ففك حتى يقوم عليه حصته الشريك فبعد التوقيم يتفق كله ويضرب جلد الثاني انه اذا اشترى قوم
نبا عبا الذي هو منتهى ان يحد هذا الخبر فكيف يضرب هذا العبد والطامنة وقع سهو من حماد
زياد فانه غير مذکور في الرجال والنظار ان المص اذ من كتاب الحسين بن سعيد وعلى احوال فذكر
في هذا الكتاب مع قوله انه حجة بنوعين وفي غريب الان يقال انه كناية عن صحة هذا النص على
عقده لا تصح عتقا موقفا للتوقيم على المعتق والسراية اى خاليا من مضرات المعتق والسراية لا تصح

مثلا فخصمه يضرب نصف الجدين وبعد هذا ايضا لا يقع من شيء ورواها في الحسن كالصحيح عن سليمان بن
خالد عن ابي عبد الله ع انه سئل عن المكاتب اقرى على رجل مسلم قال يضرب جلد تأين اى من كان
شرا له ويؤيد قوله فان ذابها هو مكاتب وله يذبح شيئا من مكاتبته قال هو حق الله ويطرح عنه مائة
جلدة ويضرب خمسين وروى حماد بن كثير النخعي وهو يذکر وروى الحسن في الموتى كالصحيح عن عبد الله ع
وهو عباد بن صهيب البصري الموقن من اصحاب ابي عبد الله ع والنظر ان المص سهو من صهيب بن ابي كثير اه
المناسخ لانه ليس ابن كثير لا في رجالنا ولا في رجال العامة من اهل البصرة وهكذا كالاخبار المتقدمة على
لما تقدم في كتاب خالد **باب** حدين في بعية والمراد بالحد ان يقرى وروى الحسن بن محبوب عن ابي جعفر
عن سديد في الحسن كالصحيح كالشيخان وخرق وتدفن الظان الواجب اولا ان يجل على العظام التي لا يفرق
غالبها وليس في ريب وتدفن وروى الحسين في القوي والشيخ في الصحيح عن يونس عن عبد الله بن سنان عن
ابي عبد الله ع والحسين بن خالد عن الحسن النضار وصباح النضار عن ابي جعفر عن حماد بن ابيهم عن حماد
وفي رواية موثقة كالصحيح في الرجل ياقق البهية فقالوا جميعا ان كانت البهية للفاعل فذبح فلا ماتت حرة بل ماتت
ولم يتفع لها وخرق هو خمسة وعشرون سوطا من حلال ذن وان لم تكن البهية لم حرة ولم يذبح شيئا منه وفي
ابن صاحبها وذبح واحرق بالنار ولم ينفع لها وخرق خمسة وعشرون سوطا فقلت وما ذن البهية فقال
لا ذنب لها ولكن رسول الله ع فعل هذا واسره لكي لا يخبر في الناس بالبهائم ويقطع النسل وفي الموتى كال
عن ساعد قال سالت ابا عبد الله ع عن الرجل ياقق بهيمة شاة اذ اناقة او بقرة قال فقال عليه ان يجلد جلد
ثم تنس من بيلته الى غيره اذ ذكره ان لحم تلك البهية حرم والبهائم ذكروا الشيخ في القوي في العلل الفضل عن
ابي عبد الله ع في رجل يتبع على البهية قال فقال ليس عليه حد ولكن تخير وفي القوي كالصحيح عن الفضل
يسار وروى عن عبد الله ع عن ابي عبد الله ع في رجل يتبع على البهية قال ليس عليه حد ولكن يضرب بغير
فا ما رواه الشيخ في الصحيح عن ابن سنان عن ابي جعفر عن ابي عبد الله ع في رجل ياقق بهيمة فاجرح قال عليه الحد
ورواها في القوي كالصحيح عن ابي جعفر عن ابي عبد الله ع في الذي ياقق البهية فوجع فقال عليه الحد الذي فعل على
تكرره الحد ويكون ثلثة اذ اربعة على القتل او اذ ادى الامام المصطفي ع ان رواه في الرجل يجلد على العترة وفي
آل القوي عن ابي جعفر ع قال الذي ياقق الفاعشة والذي ياقق البهية حدان في ذن وسهوا
بن حلال قال سالت بعض اصحابنا ابا عبد الله ع عن الرجل ياقق البهية قال يقام قايما ثم يضرب ثوبه
اخذ السبع منها اخذ قال فقلت هو القتل قال هو ذكرا واما كالباق والحد الشيعي ان يكون للذم مع الاثم

عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سالت ابا بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان
قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير عن ابي بصير قال سالت ابا بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
قال لا يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير عن ابي بصير
قال سمعت ابا بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
الاسوطي وروى الشيخ في الصحيح عن منصور بن حازم عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
انه حرره عند الطحاوي الترمذي اذا كانت امه حرره فخرج في الحق كالبصير عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
على رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
جاء به ثم قد قال ان قال ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
فقال لا يوجب عليه اذ اعف عنه من قبل ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
ويعمل ويخرج الراس ولا يترجم حتى يلقى ما عليه او يفتق النصف الاخر والظاهر ان النصفين با
ان نصفها الراس والظهر عشر من عشرة وروى الشيخ في الصحيح عن منصور بن حازم عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
هو قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اقول لاني اذيت عليا فقال علي اذيت عليا
زنا فقلت لا فقال اما انما تستفاد او تستفاد منك يوم القيمة فخرجت الى امها فاعطتها سوطا ثم قال
احليني فابت الامم فاعف عنها ثم اتت النبي صلى الله عليه وسلم فاعف عنه فقال علي ان يكون به وفي الصحيح عن منصور بن حازم عن ابي بصير
ابي بصير قال قال قتبي ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
رجل دعي لغيره ثم قيل انك اسكنك منه فلما اتى بالدينه قال ان اسكنك منه قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
او اعف عنه ان شئت فيكون ان يكون له عدم عدالة الشهادة او يقال الفرق بين الاقرار والعلم وبين ما نقلنا
عند الفضيب من غير قصد الى الخارج بل يخرج النسخة لا هو المضاف اليه او يكون التشبيه في اصل الكتاب
له حمار او خنزير كما تقدم وقال علي بن رواء الشيخ في الصحيح عن حماد بن عيسى عن جابر بن محمد
عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
اولاد حال الا فاقه ثم ضاع جنيها فلما اذاه الله تعالى في الصحيح عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
وجب عليه جلد فليضرب حتى يسلط فقال انك اذا اوجب على نفسه الجلد وهو صحيح لا علة من ذلك
اقم عليه الجلد كما ساكن وتقدم ولا على الصبي لجد التام حتى يدرك ويبلغ فلا يجد المراهق ولا يدرك
الميزان يؤخذ ولا على النيام حتى يستيقظ ويحصل له الشعور التام فلو قام من النوم ولم يدر في اصله كان

قاضي

فاخذ شربا وشرب فلا يجد ونحن شاهدنا اشياء غريبة من النيام والاكاد والشرع الصلوة وكان دائما فاذا
استيقظ انكر جميع ذلك ويكن يقيم له بحيث يشعل التماس من غير ان يلبس الطمير على العبد وغيره
او كل رجل عليه على غيره فابت منه فلا يقاوم ولا يجد وروى الحسن بن محبوب في الصحيح عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
جلد بقره واحدة واحدة ولا يجد في الزنا حتى يترجم مرات لا تقدم وطاهر يدل على عدم التزويج ما رواه
ما رواه ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
الذي يصدق امراته فاذا قد خفا ثم اقر باله كذب عليها جلد الجلد وردت البكر امراته وان لم يصدق في الشهادة
عليها اربع شهادات بالله انه لم يصادق بينه والخاصة بلعن فيها انفسه ان كان من الكاذبين وان اراد ان
عن نفسها العذاب والعذاب هو اربع شهادات بالله انه لم يصادق بينه والخاصة بلعن فيها انفسه ان كان من الكاذبين وان اراد ان
عليها ان كان من الكاذبين وروى الحسن بن محبوب عن نعيم بن ابراهيم وهو غير موجود في الرجال لكن فيها نعيم
الناس في الجنة ويمكن ان يكون ذلك لكن الاحتمال لا يكون في الحقيقة بالصحة فالصحة هي الحسن بن محبوب
الشيخ كذا قال عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
قال سالت عن ابنة شهيدة على امرأة بالزنا اعدم زوجها قال هو شهيدة وانما ان نعيم ابو الصالح انما
لواهم يقع السوء من الشايع بالتيقن والتأخير والاستقلال لكن الاحتمال لا يكون في الحقيقة بالصحة فالصحة هي الحسن بن محبوب
من هذا الخبر مع حكم الصدوق بصحته ما ذكره من جملته وقدره في رواية الشيخ في الصحيح عن جابر بن محمد
عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
بشروط الشهادة مثل ان يدعي الزوج او لا يقيم النكاح والا على انهم شهده امره واحدة واستدوا بالآثار من الطور
فلا يجد بقره واحدة واحدة ولا يجد في الزنا حتى يترجم مرات لا تقدم وطاهر يدل على عدم التزويج ما رواه
المصنف ثم ما رواه ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم قال لا والله لو كان قد ثبت ان الله لم يبعده في القبر كالبصير
والصحيح الذي ذكره الله في ما ذهب اليه من ان الاعلان لا يكون الا في الشبهة خبر على جلد وتقدم بطلان هذا
قد ثبت بعد هذا قد تقدم الاخبار الكثيرة في ذلك مع ما ياتيها وروى الحسن بن محبوب عن حماد بن عيسى عن جابر بن محمد
ورواه الكليني في الحسن بن محبوب عن حماد بن عيسى عن سليمان بن خالد عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
لعدم وجهه في الرجال في غير صحيح ويمكن ان يكون خبر الكليني قويا لما يوجد في الاخبار من رواية حماد بن عيسى عن جابر بن محمد
من خالد وتقدم الاخبار فيه وروى الحسن بن محبوب عن مالك بن عتيق في الصحيح عن ابي بصير عن رجل لم يجز له ان يصدق الرجل صلى الله عليه وسلم
المرأة في الفلانة كذا الرجل وروى الشيخ في الصحيح عن الكليني في الحسن بن محبوب عن حماد بن عيسى عن جابر بن محمد

عن عبد الرحمن بن عيسى عن
عبد الحميد بن عبد الله وكان يروي
من الشيوخ عن عبد الله بن
وتقدم الاخبار فيه وروى
الحسن بن محبوب

ابو المؤمنين في امرأة وهبت جارية لها فوقع عليها فحلت الامه فانكرت الحرام وهبت لها
هي خادوتها فحلت ان يقيم على الرجل فحلت باها وهبت له فلما اقرت بالهبة جلد ما جلد
زوجها وفي الصحيح عن يونس عن بعض اصحابه رفعه قال كان عيسى بن عبد الله بن يونس من رجلان سوا
في الله عز وجل فحلت احداهما وصلى الاخر في خطبة بينه كانت له تحتها الرجل وانها سار له ولده
في الاكبر والاطف والنعاه ثم حضرم سفر فخرج واوصل مراته في الصبية فاطا الى السر حتى اذا كنت
الصبيته وكان لها حال وكان الرجل يكت في عطفها او النعاه لها فحلت ذلك امرته عانت ان يقيم
فيها فحلت بلفت سابع النساء فيجب جالها فخر زوجها فحلت لنها في نسوة معها فكانت اعدتهن
فاستكنها لها ثم اقترعها الى ازلت بكارتها با صبيها فلما قدم الرجل من سفر وصار في منزله في
قالت ان تحببها سخيا ما صار لغيره فاحل عليها في ان علمه لا في ذلك قالون تحببها فلما كان عليها قالت
اروتها وعها فاحلها حتى ان تأتلك من ذنبت كانت فعلته قال وما هو قالت كذا وكذا اورثتها بالخير فاحل
ثم قام الى الخزانة في فيها وكان لها وحيد اما عمت ما كنت احضرك في الاصل والله ما كنت لا اعد الا
ولدي واخواتي وان كنت لا تفي فاما عاتك الى ما صنعت فحلت الجارية اما اقول لك ما قبلت من
ما فعلت الذي رتبتي به امرتك ولقد كنت على ان القصد لكنا وكذا وهبت له ما صنعت به امرته
قال فاحل الرجل بيد امرته ويد الجارية فحلت بها حتى احلها ما بين يدي امير المؤمنين ص واخبره بالقصة
كلها واقترت المرأة بذلك قال وكان الحسن بن يونس امير المؤمنين اخفى فيها فقال الحسن
ثم على المرأة لخدمتها الجارية وعلمها من مثلها القصة فحلتها اياها باصبعها قال فقال امير المؤمنين
صدقت ثم قال ما لك كل الرجل يطعن في النكاح والظان انه صايرها مثلا لا ضطر الجارية ورويا في القوي ع السو
قال قال امير المؤمنين ص اذا استلبت القاصح من خربك فحلت فلان فاحلها حين خرب خربها وحل
بقيتها على الرجل المسلم وبالا سناء قال قال رسول الله ص لا تسالوا النكاح من خربك فاحلها على
يونس عليها ان تروى المهر المسلم وفي الصحيح عن ابو بصير عن ابي عبد الله ص قال سالت عن رجل تزوج امرأة
لغيرها فحلتها قال جلد وفي الصحيح عن منصور بن حازم عن ابي عبد الله ص في جلد فحلت امرته وهي حرة
قال سالت عنان فقال امير المؤمنين ص قال في الصحيح عن علي بن ابي حمزة قال سالت عن رجل يزوج المملوك
قال نعم وفي الصحيح عن ابو بصير عن ابي عبد الله ص في ابنة غريمه اصل رجل بالزنا فلم يبدلوا قال فحلت
لجد وروى محمد بن سنان عن العلاء بن الفضل في القوي كاشحين وتقدم في جلد المملوك ويمكن

حل

حل على القسرين عي الترمذي بقرينة لان بعض الهامة لا يعدون قبل الرجل لولده است ولده قد ولو قد تقدم
القول في البيع ايضا واذا قال رجل وانا اشترى في القوي كما يصح عياد الاخر عن جعفر بن محمد قال اذا قد
الرجل الرجل فقال انك تعمل على قوم فوطعك الرجل قال فجلد حد القاذي فانهم بجلد وفي الموقوف كان
عن عباد بن سليمان عن ابي عبد الله ص قال سمعت يقول كان عياد يقول اذا قال الرجل لرجل يا صبيح
اي الموقوف في الدبر او الخويج الدبر وحرة قد بالجماع يا سكونا في دبر فان عليه الحد حد القاذي وان قد
رواه المصنف عن يزيد بن الحنفية وهو ثقة لم يذكر ورواه الشيخ في الصحيح عن ابي الحسن السائي والطائفة على بن سويد
الثقة عن يزيد بن الحنفية عن ابي جعفر في الرجل يقول انك تحببني فاحل له ان لا يبيع من فاعل جلد
وان سمي بغيره لجل جلد حد يرويه ما رواه الشيخان في الموقوف في الصحيح عن الحسن العطار قال قلت لابي عبد الله
صلوات الله عليه رجل قد فوطعك قال قال بجلد واحد قلت نعم قال يجلد جلد واحد فان فرق بينهم في القصد
ضرب بجلد واحد ورجل منهم جلد وروى الشيخ في الصحيح عن الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن عيسى
الصحيح عن محمد بن حمران عن ابي الحسن في الموقوف في الصحيح عن ابي عبد الله ص قال سالت عن
رجل اقترع على قوم جماعة قال فقال ان اقترعهم جميعا فاحل واحد وان اقترعهم سترقين صوب
منهم جلد فيخصص القدر من هذه الاخبار ويكون لها اصل الله لا فحلت للنفذ واحد يكون عليه حد واحد واذا
بالنكاح تعدد فان جافا جميعا كان عليه واحد وان جافا استترقين كان كل واحد منهم جلد واحد
ويجوز العكس بالله اذا قد فوطع بالفاط تعدد يتعد الحد مطلقا وان قد فوطع بالفظ واحد وان جافا استترقين
تعدد وان فلا وهذا هو المشهور بين اصحابنا في جلد ان يخصص عياد كل واحد بالحد وان يقال لغير
بجلد واحد في فطير حد جافا جميعا وفي التوقيف التمسك بين الاوسط انما احق اوت روى الشيخ في
عن جماعة عن ابي عبد الله ص قال قصي امير المؤمنين صلوات الله عليه في رجل اقترع على قوم فاحل جلد واحد
وهو محمول على ما ذكرناه من التناهي وان قد روى الشيخان في الصحيح عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر في الرجل
ينفذ الرجل لجلد فحله عليه والقتل قال ان قالوا ان الله قلت لك حق فجلد له ان قد فوطع بالزنا بعد
فعله لحد وان قد قبل ان يجلد بعد قد فوطع عليه الا حد واحد وفي القوي كاشحين عن ابي عبد الله
الحاشي قال سالت با عبد الله ص وابي الحسن ص عن امرأة زنت فاحل جلد واحد وانما المملوكين بالزنا
وان وند هذا لك من ان تاقيم عليه الحد وان ذلك الحد نشأ حتى صار جلد فاقترع عليه رجل فجلد
اقترع عليه فقال فجلد قال فقال من قال له يا ولدي انما يجلد انما يغيره هو ودين للحد فحلت قال بان انما

حل

الموتى كالصحيح يحيى من ابي ابراهيم عن ابي عبد الله ص قال كان ابي يعقوب عند الملوك نصف حديثه في الموتى
عن حماد بن عثمان قال قلت لابي عبد الله ص انتم ترون الموتى قال قلت ورون غائبين قال لا ولكننا
درون ابي يعقوب قالها عند الملوك القبر وتقدم اخبار في بعض وسماعه ان عند الملوك مثل حديثه المشهور
بين الاصحاب والاعمال بها بصحتها لان اكثرها من رتب المروى مع ان خبري يحيى وحامد ليسا بصريين في حد
وخطابي في بكر عمولي على التيقرة او على الاشتباه كما فعله الشيخ ويؤيد المصم قوله ص ادراة الحمد وما يشبهات
تعالى يعلم واما القتل في انما منة فراه المصم والشيخان في القوي عن عبيد بن زرارة او عن يزيد الجلي قال قلت
لابي عبد الله ص عبد زنا قال صير نصف لحد قلت فانه عاد قال لا زناه على نصف لحد قال قلت فعمل علي عليه
الرحم في غير من فعله قال نعم يقتل في انما منة فعل ذلك ثمان مائة قلت فما الفرق بينه وبين علي واما
واحد قال لان الله تبارك وتعالى لا يخلع عليه روحه وحده قال نعم قال وعلى امام السليمان ان يرفع
الى مولاه من سم القاب ويظهر المص الله عليه من حيث المص على العبد وليس ذلك من اهل العباد ما
لا يعملون بالقياس مطلقا لانه يمكن ان يكون علة في المانة لقاصته ويكون لها مدخلا في العلية وتقدم الاخبار في
حرمة القبر تدلي على هذا وحديثه في المتاع وقال ابي رضى الله عنه في رسالته الى علي ان اصل القبر من الكرم
ما رواه بيان الفصل اصبى حكم حكم القبر بعد العبدان اوسع الله شتلاء وروى الخليل في الموتى كالصحيح عن زرارة عن
ابي جعفر ص قال لما مضى من ص السقيفة عرس من مشا كان فيما عرس من القبر بحركة القصب من الكرم ثم صم
الى اهل القبر فبارا بالير لينة الله عندها فانها جبريل ص فاجبر ان ابا ليس لينة الله قلها فقال نوح ص لا يلبس
الله قلها فقال نوح ص لا يلبس لينة الله ما دعاك الى قلها فوالله ما عرفت من ابا لينة في منها والله
لا ادعها حتى اتم منها فقال ابا ليس لينة الله وانا والله لادعها حتى قلها فقال له اجعل في قضيبا منها
في الشك فابي ان يرضى فابي نوح ص ان يريه فقال جبريل ص نوح يا رسول الله احسن فان منك الاحسان
نوح ص ان قد جعل له عليها سلطانا فجعل نوح ص له اثنتان فقال ابو جعفر ص اذا اخذت بمصير قال
حتى يذهب الثنتان وكل واشرب حتى يذهب نصيب الشيطان والطامير ان المرام منه الله انما شربته قبلها
اثنتان يحصل للشيطان التسلط عليه فيرتفع في الحرة الا ان يصير خلا فيدخل الشرب فيراة لها
ولا يذهب شيء منه وفي الموتى كالصحيح عن سعد بن يسار عن ابي عبد الله ص قال ان ابا ليس لينة الله نوح ص
في الكرم فانها جبريل فقال ان له حقا فاعطه فاعطه الثلث فلم يرض ابا ليس لينة الله ثم اعطاه النصف فلم
يخرج جبريل عنها فاعطته الثلث وبقى الثلث فقال ما عرفت النار فهو نصيبه وما بقي فهو لك بالنوح

وفي القوي كالصحيح عن ابي الربيع الشافعي قال سألت ابا عبد الله ص عن اصل القبر كيف كان يدور حلالها وحرامها ومن
او من اخذ القبر فقال ان ادم صلبا اصبطن الجنة اشترى من قمارها فانزل الله عز وجل قضين من تحتها
قمارا ان او قمارا وبلغا ما ابا ليس لينة الله فخط عليها ما عطا فقال ادم ص ما حالك يا ملعون فقال ابا ليس
انها في فقال كذبت فرضا بدينها بروج القدس فلما انتهى اليه قضى عليه ادم قصة داخل روح القدس فخطا
من ناله وروى به عليها والعيب في غصاها حتى ظن ادم انهم سبق منها فخطي ابا ليس لينة الله فخط ذلك قال
فدخلت النار حيث دخلت وقد ذهب منها ثلثا ما وبقى الثلث فقال الروح اما ما ذهب منها لفظ ابا ليس لينة
وما بقي ذلك ادم وفي الصحيح عن ابي محبوب عن خالد بن نافع عن ابي عبد الله ص مثله وفي القوي عن ابي جعفر
ابي عبد الله ص ان الله عز وجل لما اصبط ادم ص امره بالخروج والرتق وطرح اليرغ من سامن عزوس الجنة فاعطاه
الخل والاصحاب والذين والذين والذين فيكون لعنة ودينه واكلهم من قمارها فقال له ابا ليس لينة
يا ادم ما صلب العرس الذي لم يكن يعرف في الارض وقد كنت فيها حبيبك فقال ان يكون في اكل شيا فابي ادم ص
ان يدعيه لهما ابا ليس عند اخر ادم وقال لولاهما فاجبر في الخرج والعطش فمالت له حواف القوي وروى قال اريد
ان تدبني من هذه النار فمالت له حوام ادم ص عبد وان لا اطعمك شيا من هذا العرس لانه من الجنة
لا ينبغي ان اكل منها شيا فقال لها فاعطى في كفي شيا فابت عليه فقال ديتي امسعه ولا اكله فاخذت
عنقودا من عنب فاعطته فصد ولم ياكل منه شيا لما كانت حوافها كذبت عليه فلما ذهب بعض ما جددته حواف
فيه فادعوا الله تبارك وتعالى الى ادم ص ان العيب قد صعد عدوى وعدوك ابا ليس لينة الله وقد حرت عليك
عصيرت القبر ما خالطت من ابا ليس لينة الله لان عدو الله ابا ليس مكرها حتى حوال العيب ولا اكلها لينة
من اكلها الا حراما وجميع شرها وما يخرج منها ثم انه قال لولاهما فلو امسعتني شيا من هذا القبر في امسعتني
من القصب فاعطته ثم لم فصبها وكنت العيب والتمزق اشدي لينة وانك من المسك الا في اكل من القصب
صعبا عدو الله ابا ليس لينة الله ذهب واهتمها وانقصت حلالها قال ابو عبد الله ص ثم ان ابا ليس لينة
لينة الله ذهب بعد وفاة ادم ص خال في اصل الكرم والفضل في المارة في قوله ادم في قوله ما من يدي عدو
ثم لم يخر القصب والتمزقهم الله عز وجل على يد ادم كل مسكر لان الما جري يول عدو الله في القدر العيب
كل عصير من المارة اما اخر في القصب اكثر من ما جري بول عدو الله ابا ليس لينة الله وروى الشيخان في
الصحيح عن حماد بن عثمان عن ابي عبد الله ص قال ادم ص العصير حتى يمل في الخنزير كالصحيح عن زرارة
سجدت ابا عبد الله ص يقول انه انشك العصير وقلاه او لولاهما فاجبر في الخرج والعطش فمالت له حواف القوي وروى قال اريد

و يكون المراد بالشئ ما يكون من قبل نفسه وبالغالب ما يكون بالشارع في القوي كالصحيح عن حماد بن عمار
عن ابي عبد الله ع قال سالت عن شرب العصير فقال اشربه سالم يظل غدا غلا فلا تشربه قال قلت هل سالت
اي شخص الغلبان قال قلت في القوي كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال لا بأس بشرب العصير
ايام قال بن ابي عمير عناه سالم يظل اي قور يظل على الغالب من الغلبان والحداد على الغلبان و
روي الشيخ في الصحيح والكافي في الحسن كالصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع قال لا بأس بالعصير
انما هو صلب حتى يذهب ثلثاه وبقى ثلثه وفي الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال
عن العصير يطبخ بالشارع حتى يظل من ساعته فيشرب به صاحبه فقال لا بأس من حاله وغلا فلا يشربه
حتى يذهب ثلثاه وبقى ثلثه وفي الصحيح عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع قال اذا زاد الطلاء على الثلث
فمن حرام والمراد بالطلاء بالكسر والحداد العصير المطبوخ ويسمى ويا ويا السجج ذلك وقد يظن على ما لم يذهب
ثلثاه وهو شرب العصير المطبوخ وفي الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع عن الخمر فقال اذا
حلوا خضبوا الا اذا كان خضب الا انما قد شربه انما المراد به انما اذا احتار في شربها قال بعض الصحابة بالحداد
ابو عبد الله ع اذا كان خضب الا انما قد شربه انما المراد به انما اذا احتار في شربها قال بعض الصحابة بالحداد
ذهب ثلثاه او صا و ساد و رانيا بعض العامة انه كان يبيع العنب على شجره حتى يطبخ ويصير له القوام وقد
ما يطبخ وما يذهب منه الثلث يصير دينا قوامه اكثر مما يذهب او يبيع اخره فلا يندرج ان يقال بالحداد
في ذهاب الثلثين وفي الحسن كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال لا بأس بشرب العصير
اصحابا فقال ان كان من يستحل السكر فلا يشربه وان كان من لا يستحل شربه فاقبله او قال اشربه وفي الصحيح
عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع قال اذا شرب الرجل النبيذ المحمور فلا يكون شهادته في يوم من الايام ولو كان
يصف ما تصنعون والظاهر انه في القوي كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع عن الرجل من
المعرفة بالحق يا شئني بالحق ويقول قد طبخ على الثلث وانا اعلم انه يشربه على النصف الا شربه يقول وهو يشربه
النصف فقال لا تشربه قلت فرجل من غدا اهل المعرفة من لا يعرفه يشربه على الثلث ولا يستحل على النصف فبشره
ان عنده خنقا على الثلث قد ذهب ثلثاه وبقى ثلثه تشربه منه قال نعم وفي الحسن كالصحيح عن عبد الله بن سنان
قال قال ابي عبد الله ع انما العصير اذا طبخ حتى يذهب منه ثلثاه ويظل واحدا فهو حلال وما كان دون ذلك
فليس فيه حرم وفي القوي كالصحيح عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع قال اذا زاد الطلاء على الثلث
فمن حرام انما المراد به انما العصير يمكن ان يكون المراد منها الثلثه او يكون الاكثر منها يذهب الى

يخضب الا ما والغالب فيه ذهاب الاكثر من الثلثين ومن ههنا

سما في العصير

سما في القوي وفي الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت عن رجل يبيع على القوي لا يبيع في القوي
انه على الثلث فيجوز شربه قال لا يصح الا ان يكون مسلما عا رقا وفي القوي كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع
قال سالت عن رجل يبيع على القوي حتى يبيع طعمه ثم يخذ ذلك الماء فيطبخ حتى يذهب ثلثاه وبقى ثلثه ثم
يبيع ويشربه منه السنة قال لا بأس به وفي القوي عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال لا بأس بشرب العصير
اصلي شربه ذلك ما لم لا فقال ما طبخ على ثلثه فهو حلال الظاهر ان المراد بالجلب ثلث العصير الخارج الا ان يكون
عصير الزبيب كطعم المتقدم فان شرب من غدا ان شرب الثلث انما المراد به انما اذا احتار في شربها قال بعض الصحابة بالحداد
لا يطبخ شيئا الملح وانما في العصير غير ذلك ويجوز بعده وفي الشبان في الحسن كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع
قال سالت عن العصير المذقة فيجوز شربه قال لا بأس به وفي القوي عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع
عن الرجل ياكل الخمر فيجوز له ان يشرب من القوي كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع عن الخمر يصنع فيها
الشيء حتى يخمر قال لا بأس به انما الذي يصنع فيها هو ان يبيع حتى يذهب ثلثه فلا بأس به انما الذي يكون الملح مثلا الا ان يشربه
القوي كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع عن الخمر فيجوز له ان يشرب من القوي كالصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع
الشيخ في الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال قلت لابي عبد الله ع يكون على الرجل ان يبيع الخمر فيجوز له ان يشربها ثم يشربها
اي اجعلها غلا وفي الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال قلت لابي عبد الله ع انما المراد به انما اذا احتار في شربها قال بعض الصحابة بالحداد
عليه القليل و شئ يبيع حتى يصير غلا قال لا بأس به وفي القوي عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع
عبد الله ع انه قال في الرجل اذا بيع عصير الخمر السلطان حتى صار خمر فباعه ما حله خلا فقال اذا
عن اسم الخمر فلا بأس به وفي الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع عن الخمر يبيعها
سئل عن الخمر يبيعها الخمر فقال لا بأس به انما المراد به انما اذا احتار في شربها قال بعض الصحابة بالحداد
كما تقدم وفي خبر ابي بصير و ذهاب بعضهم الى ان العاصم الخمر على السفود والدار او طرح الحمار الحمار بان لا يبيع
فيها يكون فيها فيكون ولا يجوز مثل ذلك الملح لهما يجبان وبعد الا فتلا يصير الخمر ظاهر الا فتلا الملح لهما
يجبان وبعد الا فتلا يصير الخمر ظاهر الا فتلا الملح لهما يجبان وبعد الا فتلا يصير الخمر ظاهر الا فتلا الملح لهما
و فيه بعد القول بالنجاسة انما الاستهلاك للملح فيجوز فيه بعد القول بالنجاسة انما الاستهلاك للملح فيجوز فيه
طامع هذه الاخبار المتقدمة ويكره بيع العصير سيما ما يصنع من الخمر فيكون قد خمره من الخمر و قد
الشيخان في الصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله ع قال سالت ابا عبد الله ع انما المراد به انما اذا احتار في شربها قال بعض الصحابة بالحداد
لو باع غرة من يبيع الخمر فباعها ما كان يذ لك باس فاما اذا كان عصير فلا بأس به انما المراد به انما اذا احتار في شربها

النجس

عن ابن مسكان عن يزيد بن خليفة قال قال ابو عبد الله ص بيح العيصير يا اخي وفي الترمذي عن زيد بن خليفة
 وفي الصحيح عن محمد بن علي قال سالت ابا عبد الله ص عن عيصير العيب من يجعله حراما فقال لا بأس به بيحه
 حلالا ويجعله حراما فاجاب الله وصححه ويحيى بن عيسى عن ابي عبد الله ص قال سالت عن من العيصير
 قبل ان يقبل لمن ساعد له طعمه او جعله حراما قال او اجتهد قبل ان يكون حراما وهو حلال خلا من وفي الحسن
 لا يصح عن غيره من ائمة قال كتب لي ابي عبد الله ص اسأله عن رجل له كرم ابيع العنب والعمر من بيع النبيه
 فقال انما باعه حلالا في ان كان العنب حلالا في بيعه وروى الشيخ في الصحيح عن محمد بن علي عن ابي عبد الله
 انه سئل عن بيع العيصير من يبيعه حراما فقال يبيعه من يبيعه او يبيعه حلالا في بيعه الى الذي يبيعه باسأله
 الصحيح بسندين واكثري في الحسن لا يصح عن غيره من ائمة عن رجل له كرم يبيعه حلالا في بيعه وروى
 شيخنا عن ابي عبد الله ص قال لا بأس به انما العيصير حلال في بيعه وروى الشيخ في الصحيح عن محمد بن علي
 بن خليفة عن ابي عبد الله ص قال سأل رجل عن ابي عبد الله ص قال لا بأس به انما العيصير حلال في بيعه وروى
 من يجعله حراما قال نعم اذا عيصير قال انه يشترط في بيعه من يبيعه حلالا في بيعه وروى الشيخ في الصحيح
 حراما فاجابه الله ثم سكت ههنا ههنا ثم قال لا بأس به انما العيصير حلال في بيعه وروى الشيخ في الصحيح
 من العيصير في الصحيح عن رافعة بن سبيح قال سأل ابا عبد الله ص وانا حاضر عن بيع العيصير من يبيعه
 حلالا في بيعه ثم سأل عن بيعه ثم سأل عن بيعه ثم سأل عن بيعه ثم سأل عن بيعه ثم سأل عن بيعه
 من ابي عبد الله ص في رجل يترك عمله في كرم لربيعه عنب او عيصير فانطلق لطلبه فبيعه حراما ثم باعه
 قال لا يصح ثم سأل ان الرجل من ثقيف اهدى الى رسول الله ص دراهم من خمر فامر بها رسول الله
 فامر نقيبا وقال ان الذي حرم شرها حرم ثمنها ثم قال ابو عبد الله ص ان افضل خصال هذه التي ابعها
 هذا الغلام ان يتصدق بمقتضاها الى غيره ذلك من الاخياد وان حب في الحلال خير المشهور بين الاصحاب
 انه حرم الخمر اما الخمر استر واما لا يعلم انه يصير حلالا ولا يصير حراما وذهب بعض اهل طهارتها
 فلا يرد عليه الاول والى انه يعرف من الخمر حراما ما طهر في الخمر ولا يخلط متى يصير حلالا فاذا صار
 حلالا بدون مجاورة الخمر في الخمر حلالا في هذا الزمان اوله الطاهر ان لا يخلط في الخمر في الخمر في الخمر
 الخمر ولكن في باقي ائمة من اين والاصح الاحتساب وان الله تعالى حرم الخمر بعينها في القرآن وحرم رسول الله
 صلى الله عليه واله كل شرب مسكر من قبل نفسه بالنسبة لغيره وروى الاخبار الكثيرة في ذلك وتقدم
 وكذا في الباقي وانظر الى المراءاة بالشراب المسكر لا يبيعه التي تكون من الخمر والنفق الذي يكون من الخمر

رجلا

وغيرها



وغيرها كان ما يباع بالاصالة وان عرض له الخمر التي حرم تلبه وكثيرا ما مثل الجود
 برا ذله فيون فالتد الذي يسكن منه حرام لعدم اخيار حرمة السكر واما البيع المتخذ من المشيشة فهو من الحرام
 قليله وكثيره وان لم يكن ما يبيع العيصير من الحرام من الاخياد ولكن انما الله لا يبيعه الحرام
 ولعن اي رسول الله صلى الله عليه واله كراهه الشيخان في التوفيق من علمه قال ابن رسول الله ص عا حراما
 وحصرها واما بيعها وشرها واما بيعها وشرها واما بيعها وشرها واما بيعها وشرها واما بيعها وشرها
 الحرام به فاستنها او جعلها حراما او اذ لا يتم وبالفار من بيعها العيب وبالمعصر من يبيعها حتى يستخرج
 ما فيه او العاص من بيعها بنفسه وبالمعصر من يبيعها بالاعاص من بيعها وبالمعصر من يبيعها
 وبالفار من من عمن الحكم الشرعي في بيعها الله كانه اخذ منها او كان غيرهما ولها حصة اسوأ
 رواه الشيخان في الصحيح وفي الترمذي لا يصح عن ابي عبد الله ص قال قال رسول الله ص الخمر من خمسة العيصير
 او ان يبيع من الزبيب وبيع من العسل والمز من الشيرة والشيخ من التمر والشعير من العنب ويحل على غيرها
 انما في القرآن والحديث خبرته لا الخبر الذي في القرآن ثلاثة في الاجزاء الكثيرة التي سبقت ان الله تعالى
 الخمر بعينها وحرم رسول الله ص كل مسكر وقال الخمر الخمر العيصير من ظفر القرآن والباطل في نظره وشارها
 وفي اي في الحرام وبشكل القول بساؤها بالكون الا ان يكون الخمر الخمر اي انه قريب من ان يكون انما العيصير
 عن الله تعالى كذا في شرها او من الشيطان يلقى بحسبها في قلبه بحيث لا يمكنه عادة تركها كانه اسعوه او
 د من شرها حبست صلواتها من يبيها على ان يكون مسكولة وان لا تستخرج في سقط القضاء وكذا قيل التوبة
 وان مات فيها اي في الاربعين بدون التوبة وحل النار اي استحق دخولها لولا الرحمة والشفاعة وقال ايضا في
 صلوات الله عليه لا يخالس شر الخمر اي في مجلس الشرب والاعاص ويؤيد الاول قوله فان العفة اذا رقت في
 شمول العفة لخالص العفة تنق في الفاسق مطلقا لا تقدم ولا يجوز الصلوة وقد تقدم انه محسوك
 الكراهة وروى الشيخان في التوفيق عن عمار بن سبيح عن ابي عبد الله ص قال سالت عن الذين يكون فيه الخمر
 يبيعون فيه الخمر وما في اوزيق قال اذا خسر فلا بأس وعن الاوزي وعمره يكون فيه خمر اصلان
 فيه ما فقال ان الخمر فلا بأس وقال في قبح اذ انما يشرب فيه الخمر قال الخمر في كل موضع سأل عن ذلك
 فيه الماء قال لا يبيعه حتى يذوقه سكره وبيعه ثلث مرات وفي الاثنا يشرب فيه النبيذ قال يفسد سمها
 كما هو في الصحيح ان ثلث مرات كما هو في كثير من النسخ وكذلك الخمر ومن جعلها سامة عطش وحقا في نفسه فان
 حراما قال يشرب منه قوته وسئل عن المائدة اذا شرب عليها الخمر المسكر والحرمة المائدة سئل فان قام

يكون

يكون

يكون

قبل بلوغ حد من الحدود فالنظر هو انه لا يضر بغيره لانه يمكن ان يكون مراد العزيم والكلان العزيم
الامام الساهل في الافراد وعدم الخلق في رواية السكوني في القوي كاشحين ويدل على انه يشترط
الحدا ان يكون السرقة من الخبز ولا قطع في الواضع التي يذللها كل احد بدون الادن وعن السكوني قال
قال امير المؤمنين ع في السارق اذا اخذ وقد اخذ المتاع وهو في البيت لم يخرج بعد فقال ليس عليه
القطع حتى يخرج به من الدار بالاستاد قال لا يقطع الا من نقيب بيا او كسر قتلا ودوا في الحسن كاشحين
عن القلي قال سالت ابا عبد الله ع عن رجل نكب بيتا فاخذ قبل ان يصل للثمن قال يعاقب ولا يقطع
وقد يخرج شائعا فليس عليه القطع قال وسالت عن رجل اخذ دابة وقيل كالة من ثياب في قلا صاحب البيت عاقبها
قال بعد عنه القطع لان تقويم عليه البيعة فان كانت عليه البيعة قطع وقال يقطع اليد والرجل ثم لا يقطع
وذلك لانه حبس في القيد عليه من بيت مال المسلمين وروى الشيخ في الوثق عن اسحق بن عمار عن جعفر عن ابي
ان عليا ع كان يقول لا قطع على السارق حتى يخرج بالسرقة من البيت ويكون فيها ما يوجب فيه القطع والكتابة
ما يعمل على الظاهر من الشياخ سجي وروى العلاء في الصحيح والشيخ في الوثق عن محمد بن مسلم اعلم ان الاختيار في
الصبي يختلف ظاهره وروى الشيخان في الصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع في الصبي يرق قال يعاقب
مرا ومن وعز في الثالثة فان عاد قطع اطراف اصابعه فان عاد قطع اسنل من ذلك وفي الصحيح عن محمد
مسلم عن احمد ع قال سالت عن الصبي يرق قال اذا سرق مرا وهو صغير يرق عنه فان عاد يرق عنه فان عاد
اسنل من ذلك وفي الوثق عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عن الصبي يرق قال ان كان له تسعين قطعة
ولا يضيع حدين حده الله تعالى في الحسن كاشحين عن القلي عن ابي عبد الله ع قال اذا سرق الصبي يرق عنه فان
عن ركان عاد قطع اطراف اصابعه فان عاد قطع اسنل من ذلك وقال في علي ع بخلام يشك فيه اختلافه ففقط
الا صام في الوثق كاشحين عن اسحق بن عمار قال قلت لابي ابراهيم ع الصبيان اذا اتي بهم على قطع انهم من ينقطع
فقال من المتصل بفصل الامام في الوثق عن زرارة قال سمعت ابا جعفر ع يقول في رجل يقطع يده في رجله يقطع
ثم قال لو عدلت لا قطعها ثم قال اما انه ساعله الامام ع وانا في الوثق كاشحين عن عبد الرحمن
بن ابي عبد الله ع قال اذا سرق الصبي يرق فتم قطع اطراف اصابعه قال وقال له يضعه الامام ع في الله
واقا في القوي كاشحين عن زرارة قال سمعت ابا جعفر ع يقول في رجل يقطع يده في رجله يقطع يده في الله
لكن عدلت لا قطعها قال ثم قال اما الله ساعله الامام ع في الله وانا في القوي كاشحين عن محمد بن خالد
الفرج ع قال كنت على الدبر فاني بخلام قد سرق فسالته ابا عبد الله ع عنه فقال سله حيث سرق

ابي عبد الله ع

مسلم

يعلم ان عليه في السرقة عقوبة قال قال نعم قيل له اني سمعتك تلك العقوبة فان لم يعلم ان عليه في السرقة قطعها فحل عنه قال
فاخذت الغلام فسالته وقلت له ان كنت تعلم ان في السرقة عقوبة قال نعم قلت اني سمعتك تلك العقوبة فحل عنه
الشيخ في الوثق كاشحين عن ساعله قال اذا سرق الصبي لم يقطع له الحكم ففقط انما يله وقال ابو عبد الله ع في امير المؤمنين
بخلام قد سرق لم يقطع له الحكم ففقط انما يله فقال ان يرق ففقط يرق في الوثق كاشحين عن
في عبد الله ع عن ابيه ع قال في امير المؤمنين ع يارب لم يقطع ففقط انما يله فقال ان يرق ففقط يرق في الوثق كاشحين
وعن اسحق بن عمار عن ابي الحسن ع قال قلت للصبي يرق قال يعاقب من بيت مال المسلمين وروى الشيخ في الوثق عن اسحق بن عمار عن جعفر عن ابي
فان عاد قطع المتصل الثاني فان قطع المتصل الثالث وتكررت راحة واهله وانظر ان هذه الاختلافات
كثيرا تعريرا والتعزير في الامام وصحته والحكمة في تعزير الصبي بامثال هذه لكون السرقة بغير عارة
والظن ان شرط السرقة لا يميز في تعزير الصبي في ذلك حيث يمكن السرقة من القس بالثمن وليس القتل
والاخذ عقوبة بحيث لا يقطع احد عليها يترجم بالترجم ويتركها وان لم يعز يصرح بان لا يمكن معاقبة
مادام حيا وعن جربا كل سارق فانه كان يرق في حال صغره وصارت ملكه له بحيث لا يمكن تركها وان ما
من المتصلين ان الله تعالى في التسع مع قضان معقون الا في حيث لا يربو عقوبتها بعد الا
ومن الحرب ان المرأة في التسع يربو عقوبتها على الرجل الا ان لا تحصى شدة وكراهة وشيطة لانه
التكليف على هذا العقل لا انك لا الذي عبده الرحمن واكتب به الحان كراهه المحم والكسبي انه سلب ابو عبد الله
ما العقل قال ابا عبد الله الرحمن واكتب به الحان كراهه المحم والكسبي انه سلب ابو عبد الله
وسمى بغير العقل له ليست بالعقل فتغير في الحكم تعالى ولا تكن من الجاهل من الذين يظنون بعقوبتهم
فتارة يكرهونها وتارة يروونها الا في المتواترة بانها مخالفة للحكمة الذي ورد الله رفع القلم عن الصبي المحسن
الامر له لعن ابيهم وصار عذرة لغيرهم اجمعين ومع هذا يربو العبد ان يكون احكامه تقاضا عقوبة له
ورد في الاخبار الصحيحة عن الصادق ع صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى خص عباده بانيين من كتابه
ان لا يقرنوا حتى يملوا ولا يروا والاسلم يقولوا قال عز وجل لم يوحى عليهم شيئا من كتاب الله الا
وقال بل كتبوا على اهل بيته واما اوله وروى عنهم هم سئلوا ان حذيفة صاحب صنعة سلب الا
الملك مقرب ابو بكر بن سريته ومن استحق الله عليه للذي قال في قوله تعالى لا اله الا الله
والا قسمة وحياء رجل رواه ابو بكر بن سريته عن بعض الصادقين ع ما تقدم وفي رواية اخرى قال لا اله الا الله
فاحموا به وادعوا له فصار ورواه الشيخان ايضا في القوي كاشحين عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله

ابي عبد الله ع

مسلم

لا قطع في غير ما كان في بعض النسخ والاقول اكثر عندنا وعند العامة بل لفظ انهم لم يروا ابتداء المشاة ولا
مخرجهم والكثير لما ركب ما من شحم الخيل وهو شحم الذرة يكون في راسه بمنزلة الدماغ في الحيوان وداخله
من الخيل بل هو لها والماء من لاسر مويته وهذه المشاهدة للانسان يقال عز الانسان واما ان كان
تدنا الانسان مخلوقا يقال الخلفة فكانها اخت ابتداء آدم فيكون عمة ولما كان لمقطع نوتها قبل لها عمة
لهنهم والكثير شحم الخيل في رية وفي القطار من اللحم قبل الحية او تمهاله من الراوي فغير ما هو الكثر
وقيل بعض الاصحاب يبالوا يكون في جوفه وكان في عام بجاءه ذرويا بالاسناد عن السكوني قال قضى
في حق سارق الثمار في كره ما اكل منه فلا تنمي عليه وما حمل في حق سارق ثمنه من ثمنه ان يكون المور
لما اكل ولما حمل لان جوفه اكل منه لم يرد في الشئ في القوي عن الفضيل بن يسار عن ابي عبد الله
قال اذا اكل الرجل من الثقل والوزن قبل ان يصير منه او يصير فليس عليه قطع فاذا صيرم الخيل واخذ قطع
ورثه الحسن عز لا يصح عن ابي المرسين صلوات الله عليه قال لا يتقطع من سرق شيئا من الثقل الا
مر بها فلياكل ولا يشد ومن سرق من عمار قديا عن ابي عبد الله ص في رجل سرق من بستان سرق
من بستان عند قامة ورجان قال يتقطع به فيجوز على ما اذا سرق من الفريز وكان قيمة الدار ثمان
واشعة ويقال بالحسن كما يصح فظن ان عدم النقط بناء على الغالب من عدم القطع على البستانين
بجلاء العرب وتقدم ان رسول الله ص كان يهدم جدران البساتين وقتلهم في النار وروى محمد بن
قيس في الحسن كاصحح والشيخ في اصحح خر وابعرا ويحل على الاخذ من الفريز يمكن ان يكون الحكم فيه
كذلك مطلقا لا يقتصر الاخبار انه لا يشرع للبعير في الماء والكلالة لان غده خذاه وكرهه سقا
و روى يونس لم يذكر ورواه الشيخ في اصحح عن عبد الله بن سنان ويحل على انه يتقطع في سرقه الغنيمه
لا يكون له فيها شركه من كان له فيها شركه في الزايد على حصته اذا كان مضابا وانه الريم وبه يصحح
الرقايها ما رواه الشيخان الا علقان في الحسن كاصحح عن محمد بن قيس عن ابي جعفر ص قال قضى
صلوات الله عليه في رجل اربى ان يتقطع عينه فقد تمت ثماله ففقطها وخشبها بميتة قال فقال
لا يتقطع عينه وقد قطعت ثماله وقال في رجل اخذ بطنه من المعثم وقالوا قد سرقه اقطعه فقال
ان لم اقطع احد له فيها عند شركه او شره كاره والقوي عن سمع ابي سيار عن ابي عبد الله ص ان السارق
ص اتي بوجع سرق من بيت المال فقال لا تقطع فان له فيه نصيبا وعن السكوني عن ابي عبد الله ص قال
قال ابي المرسين ص ابعثر لا قطع عليهم الخيل والاربعون سرق من الغنيمه وسرقه الا بصرها

خيانة

خيانة وروى الشيخ في الموثق كاصحح عن ابي عبد الرحمن بن ابي عبد الله ص قال سالت عن رجل سرق
قطعه من ابي المرسين ص فقال كان يخته حديد سرقها رجل من الغنم فقطعه وروى يونس عن بكر بن وائل
رواه الشيخان عن موسى بن بكر عن علي بن سعيد عن علي بن ابي طالب عن محمد بن بكر عن ابي خزيمة
بن ابي ذلك ما رواه عن الخليلي فتقدم اليهم وسبحي وقال الصادق ص روى الخليلي في القوي عن الخليلي
عن القاسم والظ انه سوي بن عمار وافي الكافي في الخبر عن ابي عبد الله ص قال سالت عن رجل سرق فقال سمعت
ابي يقول اني على ص في زمانه رجل قد سرق فقطع يده ثم اتي به ثانية فقطع رجله فخلعت ثم اتي به ثالثة
فخلعه في السجن وانفق عليه من بيت مال المسلمين وقال هكذا صنع رسول الله ص قوله من خلعت في
خلعت اليد فانه يتقطع اليد التي يقطع الرجل اليسرى او يبا في الصبح عن ابي بصير عن ابي عبد الله ص قال
سالت عن رجل سرق فقال سمعت ابي يقول اني على ص في زمانه رجل قد سرق فقطع يده ثم اتي به ثالثة فقطع رجله
من خلعت ثم اتي به ثالثة فخلعه في السجن وانفق عليه من بيت مال المسلمين وقال هكذا صنع رسول الله ص
قوله من خلعت في خلعت اليد فانه يتقطع اليد التي يقطع الرجل اليسرى وروى في الصبح عن ابي بصير عن ابي
قال قطع رجل السارق بعد قطع اليد ثم لا يتقطع بعد فان عمار حبس في السجن وانفق عليه من بيت مال المسلمين
وفي الحسن كاصحح عن محمد بن قيس عن ابي جعفر ص قال قضى ابي المرسين ص في السارق اذا سرق قطعت
يسمه وانه سارق مرة اخرى قطعت يده اليسرى ثم اذا سرق مرة اخرى سمته وترك يده اليمنى بشئ عليها
انها باط وبه اليسرى ياكلها ويستقي بها وقال في لا سحى من يده ان الزكوة لا قطع يده ولكن يسمته
حتى يموت في السجن وقال ما قطع رسول الله ص من سارق بعد يده وروى انه رواه الشيخان في
عن محمد بن مسلم قال قلت لابي عبد الله ص اني سرق دينار في ربيع ودينار في ربيع وقلت له في ربيع
فقال في ربيع ودينار دينار ما بلغ قال فقلت له ارب من سرق اقل من ربيع ودينار هل يقع عليه من سرق
اسم السارق وهل هو عند الله سارق في تلك الحال فقال كل من سرق من مسلم شيئا ففعله واخرقه
يتبع عليه اسم السارق وهو عند الله سارق ولكن لا يتقطع الا في ربيع ودينار او قال لا يتقطع يده اليسرى قال
شئ يبلغ قيمته ثمانية وهو ربيع ودينار وفي الموثق كاصحح عن سماعة بن مهران عن ابي عبد الله ص قال
المراسين ص في بطنه قال قلت وما بطنه قال بطنه ربيع ودينار قلت هو الذي جلد السارق في
الله سارق ولكن لا يتقطع الا في ربيع ودينار او قال لا يتقطع يده اليسرى بل يقطع يده اليمنى
ودينار وفي الموثق كاصحح عن سماعة بن مهران عن ابي عبد الله ص قال قطع ابي المرسين ص في بطنه قال

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

بای

لا يجزى عن القبول الذي في لياحه هذا حين ذلك اذا سرق من ماله احمدا او اخترا اذ لا يبعد علمه فلا
عن الاموال واعلم ان مثل هذه الامور المعترف اليها من الاموال وفيما يوجد خبرا معاير لم يجر
اكثر الاحوال وعلمها على ما لا يعرفه من غير العلم بالاخبار الثلاثة على انه لا سرق من الخبر يقطع ويترك
ايضا بذلك لانها اذا سرق من ماله احمدا او اخترا اذ لا يبعد علمه فلا يبعد علمه فلا
بيد كما ذهب اليه جماعة ويصدق علمها انما هو ان ما هوها في النار ونور قاسم البيت او الخزانة او الصندوق
مع خروجه او ما في الخزانة او في النار او في المصباح من نارية وفي المصباح من سائر
ان الممنوع من لونه وبعض سناه من عبد الله لما رواه الشيخان في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود
في رجل اغل اليه ابي الهيثم او اشبل اشجال قال يقطع يده اليمنى على حاله ويؤديه العريضة المتدبرة وروى الشيخان
اي عبد الله بن مسعود قال اذا سرق الرجل يده اليمنى سطر لم يقطع يده الا بعد ان كان قد قطع يده اليسرى
لا يقطع في السرة ولكن يقطع في الناصب وتقدم مصححة عبد الرحمن بن الجراح عن ابي عبد الله بن مسعود قال قلت لابي
رجلا قطع يده اليسرى في قصاص سرق ما يصح به قال لا يقطع ويؤديه عريضة لا يستحي من رداءه ولا يقطع
يلا يستحي بها او رجلا يقطع يده اليمنى في قصاص سرق ما يصح به قال لا يقطع ويؤديه عريضة لا يستحي من رداءه ولا يقطع
منهم او واحد يقطع يده اليمنى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى
قبا اعتبارا نه سقي بلا يد ولا يكتنه الطهارة والاكل وحملوا اخبار القطع على ما يوافق فيه مصححة وظن القطع العام
والله تعالى يعلم وليس على العبد روى الشيخان في الحسن كالمصحح عن محمد بن قيس عن ابي جعفر قال قضى في
ص في عبد سرق واختان من مال حوله قال ليس عليه قطع وفي القوي عن السكوني قال قال ابو الهيثم
صلوات الله عليه في عبد سرق واختان من مال حوله قال ليس عليه قطع عبدى اذا سرق لم يقطع
اذا سرق في يده يقطع وعبد الامانة اذا سرق لم يقطع لانه في وفي القوي كالمصحح عن ابي عبد الله بن مسعود
المولى اذا سرق من ماله لم يقطع واذا سرق من غيره لم يقطع وروى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن
ابي جعفر قال قال المولى اذا سرق من ماله لم يقطع واذا سرق من غيره لم يقطع وروى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن
الصحيحين عن محمد بن قيس عن ابي جعفر قال قال المولى اذا سرق من ماله لم يقطع واذا سرق من غيره لم يقطع وروى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن
الا ما قطع يده قال وصحتم يقول اذا سرق عبد واحد من مال صاحبه لم يقطع يده الا اذا سرق من ماله
معه واما في قطع روى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن ابي جعفر قال قال المولى اذا سرق من ماله لم يقطع
السارق وفي الصحيحين عن مسعود بن حارم قال سمعت ابا عبد الله بن مسعود يقول يقطع السارق والقطار ولا يقطع

وهو

وهو القطر على ما علم من القوي عن ابي جعفر قال قال ابو الهيثم بن مسعود قال قال ابو الهيثم بن مسعود
سارق الا حياء وفي القوي عن ابي جعفر قال قال ابو الهيثم بن مسعود قال قال ابو الهيثم بن مسعود
عاقبه وفي صحيحه فقال رجل من القوي عن ابي جعفر قال قال ابو الهيثم بن مسعود قال قال ابو الهيثم بن مسعود
هو سارق وهذا في القوي عن ابي جعفر قال قال ابو الهيثم بن مسعود قال قال ابو الهيثم بن مسعود
في رجل يفتن امرأة فسلها ثيابها ثم كتمها فان الناس قد اختلفوا عليه انما هي طاهرة قال ابو الهيثم بن مسعود
فكتب اليه ابو جعفر ان حرمة البيت كحرمة الرجل ان يقطع يده ليشه وسلبه الثياب ويقام عليه الحد في الزنا
احسن بهم وان لم يكن لعن جلد ماله وروى الشيخان في الصحيحين عن ابي عبد الله بن مسعود قال قال ابو الهيثم بن مسعود
يا شاة وفي الصحيحين عن محمد بن قيس قال سالت ابا عبد الله بن مسعود قال قال ابو الهيثم بن مسعود
والحلس فقال يقطع الطراد والسارق ولا يقطع الحلس وفي الصحيحين عن محمد بن قيس قال سالت ابا عبد الله بن مسعود
الطراد والسارق ولا يقطع الحلس وفي الصحيحين عن محمد بن قيس قال سالت ابا عبد الله بن مسعود
السارق اذا كان معه ما يقطع وفي القوي كالمصحح عن علي بن سعيد قال سالت ابا عبد الله بن مسعود
قال او لم يكن السارق لم يقطع ويؤديه عريضة لا يستحي من رداءه ولا يقطع
يلا يستحي بها او رجلا يقطع يده اليمنى في قصاص سرق ما يصح به قال لا يقطع ويؤديه عريضة لا يستحي من رداءه ولا يقطع
منهم او واحد يقطع يده اليمنى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى او يقطع يده اليسرى
قبا اعتبارا نه سقي بلا يد ولا يكتنه الطهارة والاكل وحملوا اخبار القطع على ما يوافق فيه مصححة وظن القطع العام
والله تعالى يعلم وليس على العبد روى الشيخان في الحسن كالمصحح عن محمد بن قيس عن ابي جعفر قال قضى في
ص في عبد سرق واختان من مال حوله قال ليس عليه قطع وفي القوي عن السكوني قال قال ابو الهيثم
صلوات الله عليه في عبد سرق واختان من مال حوله قال ليس عليه قطع عبدى اذا سرق لم يقطع
اذا سرق في يده يقطع وعبد الامانة اذا سرق لم يقطع لانه في وفي القوي كالمصحح عن ابي عبد الله بن مسعود
المولى اذا سرق من ماله لم يقطع واذا سرق من غيره لم يقطع وروى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن
ابي جعفر قال قال المولى اذا سرق من ماله لم يقطع واذا سرق من غيره لم يقطع وروى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن
الصحيحين عن محمد بن قيس عن ابي جعفر قال قال المولى اذا سرق من ماله لم يقطع واذا سرق من غيره لم يقطع وروى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن
الا ما قطع يده قال وصحتم يقول اذا سرق عبد واحد من مال صاحبه لم يقطع يده الا اذا سرق من ماله
معه واما في قطع روى الشيخان في الصحيحين عن محمد بن قيس عن ابي جعفر قال قال المولى اذا سرق من ماله لم يقطع
السارق وفي الصحيحين عن مسعود بن حارم قال سمعت ابا عبد الله بن مسعود يقول يقطع السارق والقطار ولا يقطع

الشيخ

والشيخان في التوقيف الصحيح عن الكاشي وهو عارب أي كالحارب ويعرزه يكون على القسمة ونفي الرد
الشيخ في التوقيف عن أبي جعفر قال من أشار بخيالة في مصر قطعت يده ومن ضرب فيها قتله في الصحيح عن
عن أبي عبد الله قال من عارب الله ولو سواه فاقطعوا فاعملوا فيكم في التوقيف عن أبي جعفر
عن جعفر عن أبيه قال إذا دخل عليك النقص بريدك فاصطك ومالك فإن استطعت أن تدبره وتغيره فافعل
واضربه وقال النقص عارب الله ولو سواه فاقطعوا فاصطك ومالك فاصطك ومالك فاصطك ومالك فاصطك ومالك
وهو عليه عليك فلو كان أقال على سبيل التوقيف الخال فهو على دوى صولان بن يحيى عن طلبة التوقيف في التوقيف
كاشي عن سوت بن كليب ويؤلف على التوقيف فاعمل كالحارب ويكن حارب على الحارب بل يظهر من التوقيف
دوى عن طلبة بن سنان التوقيف كاشي عن الشيخ في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
وسبها وعلى الشيخ وجماعة دوى الشيخ في الصحيح عن يوسف بن عبد الرحمن عن سنان بن طريف وهو
قال سألت أبا عبد الله عن رجل باع امرأة فوطئها على النكاح فاقطع يده وعلى المرأة التوقيف إن كانت وطئت
لذي اشتراها أو وطئها وكان حصنها أن يرجع أن يعل بذلك وإن لم يكن حصنها فاقطع يده وأما إذا وطئها
في التوقيف عن عبد الله بن طاهر قال سألت أبا عبد الله عن رجل باع امرأة فوطئها فاقطع يده وهذا
ويقران من بلد إلى بلد فيبيعان أنفسهما ويقران بأموال الناس قال يقطع أيدهما أنهما سارقان أنفسهما
الناس وأموال الناس والمسلمين وعن السكوني عن أبي عبد الله عن أناس من المؤمنين قال رجل باع
بائع حرا فاقطع يده وروى محمد بن عبد الله بن هلال أنه يذكر وتقدم سببا في التوقيف عن الشيخ
دوى عن أبي جعفر عن عمار في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
على التوقيف بل على ما بعد التوقيف أو يعل على ما كان محررا على النكاح في أمان وأما لو كان كونهما
وقد تقدم خاضر لنفسه وقد يكونان بقا أيضا فإنه كان قيمة لغيره فاقطع يده وتقدم سببا في التوقيف عن الشيخ
في الصحيح كاشي عن عمار عن الكاشي وخالفه المشهورين وجهين من قول آخر مرة ويمكن أن يكون
مخصوصا بالملك أو يرجع المرأة ومن قبل أقرار الملك فإنه أقرار في حق الغير وقد تقدم الاختلاف في أنه
لا يبيع ويحل على من يقدّمه المولى والحالة المصحح على ما ذكره الأئمة بالقرائن روى ذلك الحسن بن محبوب
في الصحيح كاشي عن رجل باع امرأة فوطئها فاقطع يده على ما إذا أراد الأئمة بالقرائن كاضطه الله
باب إقامة الحدود على الأعراس الخ وروى يوسف بن عبد الله عن الكاشي عن أبي جعفر عن عمار
عليهم الحدود لأئمة المسلمين إذا كانوا يعقلون ما يأتون كالأئمة في هذا المشبهت في وكان ظني هذا هو

فلهذا

قبل منه وكذا الأئمة والآخر من إذا عداها اعتدوا بها بأشياء يصح تقويمها أو في الحدود بالثبوت
حد أي من طاعة الله بعد العلم بحرمته قال الله تعالى فمن جار بنية من وجه فانهى فلهما سبقت
دوى عن أبي جعفر عن عمار في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
عاصب الكيوي يقتل في الثالثة وتقدم صحبة يوسف في الكيوي بطلت أنه يقتل في الثالثة وروى الشيخ
في الصحيح عن أبي جعفر عن أبي عبد الله قال من أخذ في شيء من رمضان وتداخلى من فعل الإثم يقتل في الثالثة
دوى في التوقيف عن أبي جعفر قال إذا عداها اعتدوا بها بأشياء يصح تقويمها أو في الحدود بالثبوت
من التوقيف لا يستأجر من التوقيف وتقدم سببا في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
الكل الميتة والدم ولحم الفرس وروى جعفر بن عمار في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
في الثالثة لأن الكيوي ليس من الكيوي في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
اسم المؤمنين رجل يضيئ في كان اسمي ويصنع خنق في دونه وروى جعفر بن عمار قال سألت أبا عبد الله
الرجل مضى فزمت إلى التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
لا أنت عليك الحدود ولكن سأعذبك فيها فلا تتركها حتى تتركها بل على ما كان عليه
في إجماع الحدود على رجل روى جعفر بن عمار في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
أبي عبد الله في الرجل يوطئ حريمه حدودها النكاح قال لا على ما يقيم عليه الحدود ثم يقتله
عليها وفي الحسن كاشي عن علي بن عثمان عن أبي عبد الله في الرجل يكون عليه الحدود منها النكاح فقال
عليه الحدود ثم يقتل وفي الحسن كاشي عن الشيخ في الصحيح عن عبد الله بن سنان وابن بكير عن أبي عبد الله
في الرجل اجتمعت عليه حدودها النكاح قال سببا بالحدود التي دون النكاح ثم يقتل وفي التوقيف عن جعفر
عن أبي عبد الله قال قصير أير المؤمنين من فم يقتل وشروطه وموت فاقطع يده على عبد الله
الشريعة للحدود قطع يده في سببته قد يقتله **باب** نوازل الحدود وروى سليمان بن داود
في التوقيف كاشي عن سنان بن عمار قال إقامة الحدود التي من التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
والحكم أيضا ولا شك في المنسوب للناس ما العام كافتية فالظن منه أنه يقيم الحدود ولا خلاف في
في باب التقياس من قوله قد جعلته حائلا ويحتمل كونه منصوبا لرفع الحائز عنه لكن المقتضى عام ولا يخص
دوى روى الكاشي في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف في التوقيف
أن أحقت بأك فرفع إلى سبب التقياس وقال إن هذا التوقيف على قتاله وما قال لك فلا تخم الله

فانا اصبر لرفع رسول الله ص هذا قبل ان ترفعني الى قلت فاما ما بعزته الذي رفع الله قال نعم
قال وسالته عن الحق فقال اني بعزته الى الامام فقال حسن اعلم ان هذين العزيرين سافيان اخبارا للفرقة فخلا
بانه يمكن ان يكون وضعد في جرد لا مدرك للصادوق او يكون سلا حقا له بنفسه او يكون كمالا للملك حقة
ايضا صرح ما ذهب اليه بعض الاصحاب وكانه هذا الخبر القوي في حكم الحق لا به عفو من الله تعالى وتقدم
عبد الله بن سنان وروى في الصحيح عن ابي عبد الله عجل الله فرجه عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل
قال فليعلم بذلك سنة وهو قد خذ حتى لا يسل فقال اذا صلح وعرف من امر جليل لم يتم عليه لئلا قال عجل الله فرجه
قلت فانا في امر قريب الموت قال لو كان سمعة اشهر واقل قد ظهر من امر جليل لم يتم عليه لئلا قال عجل الله فرجه
عن بعض اصحابنا عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل
واصلحوا وبنوا فادركت اعيانهم وتقدم الاخبار في تفسيرها ان المراد بها الظاهر والكنز في التفسير
عند الله واجب بانه يمكن ان يكون الاصلاح في التوفيق كذلك والامر عاشره ان ورد في التفسير بناء
على ان عضو السحب لا يخصص عموم اللفظ وشبه ما فيه وفي الصحيح عن صفوان بن يحيى عن بعض اصحاب
عن ابي بصير عن ابي عبد الله ص في رجل اقيمت عليه البيعة بالدار ثم هرب قبل ان يضرب قال ان تاب
فما عليه شيء وان وقع على يد الامام وقام عليه الحد وان علم مكانه نعت اليه وبلغ الى الجبل التوراة بان كان ردا
سرق الى صاحبه كاهن في عشرين سنين ومع يده في الدعوى غالبا وروى في الصحيح عن سليمان بن خالد
قال فان ابو عبد الله ص اذا سرق السارق قطعت يده وعزم ما اخذته في التوراة عن احد ما قال سألته عن
رجل يسرق فقتل يده يا قاتل البيعة عليه وهو يده ما سرق كيف يشق به في مال الرجل الذي سرق منه او
ليس عليه ردة وان اوى انه ليس عليه قليل ولا كثير وعلم ذلك ثم قال ليس حتى يده اخره ومع سرقته
ودوى الشيخ في الوقت لا يصح عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر ع قال اشار به سبع برهته وان قطعت يده ولا يترك
ان يذهب مال امرئ مسلم وفي التوراة عن عيسى بن عبد الله قال قلت لابي عبد الله ص السارق يسرق
تقدم الى الوالي لينظره فيذهب او يذهب ثم يوجه في قباله قد سرق الثانية وتقدم الى السلطان فما
المرتين يقطع قال يقطع بالاخرة يستحق بالمال الذي سرقه او لا حتى يده الى صاحبه وفي التوراة لا يصح
عن حمزة بن عمار قال سالت ابا عبد الله ص عن سارق غلام على رجل من المسلمين فقروه وعقب سارقه ثم ان
بعد تاب فقتل الى مثل المال الذي كان غصبا الرجل من المير وهو يدين يده اليه ويحمله منه ما
في عبد الرجل قدامه سارق قد ترك داره وقد سألني ان اسألك عن ذلك حتى يفتي الى ذلك قال

ابو جعفر

ابو عبد الله ص ان كان الرجل الميت تقف الى رجل من المسلمين فقتل جريته وحده وانشد بذلك
على نفسه فان سرق الميت لم وان كان الميت لم يقاتل الى احد حتى مات فان سرقه الامام المسلمين
فما حال الغاصب فيما بينه وبين الله تعالى فقال اذا هو اوصى الملك الى امام المسلمين فتقدم ما بالمراحمرة
قال للرجوع بقصص منه يوم القيمة وسئل الصادق ص قال عليهما الحد ولا ياتي في ان يكون عليه الحد وتخصيصها بال
ما يتبع من اقرارها بانها لا تقدم في محبة محمد بن مسلم في باب القذف والنظر ان المراد الحد التبرع لا تقدم
في محبة عبد الله بن سنان والى في الامام في التقاضي يستل الحد وثبت التعزير وقال رسول الله ص
ان يجلد المؤمن من غير اسواط في الحد وكافة في التاوب والمبالغة في التخصيص وتقدم ان السارق يجرى
اتل في الحد ولو بسوط والظاهر ان الاقلية الغلبة الى ما يملكه فتيلا ان من تقدمت اقران من المصاحبة
والتسليم يكون اقل من مائة وفيما كان من اشياء القذف يكون اقل من ثمانين ولو كان من مقدور فالمقدور
الحد وروى الشيخان في الوقت لا يصح عن حماد بن عمار قال سالت عن شهيد الزور فقال يجلدون حدا وحدا
ليس ذوق اي مقدور ذلك الى الامام ويظان بهم حتى يتم بهم الناس واما قوله عز وجل ولا تقبلوا منهم شهادة
ابدا الا الذين تابوا قال قلت كيف تعرف توبته قال يكون نفسه على رؤس الناس من يفتوب ويستغفر ويبرأ
فعل ذلك فقتلهم توبته وفي التوراة لا يصح عن حماد بن عمار قال سالت عن رجل سارق قال في ذلك الاية
الفرقة والذم على المسلمة بدها انهما تقدم في على الاصحاب ضرب خمسة وعشرين سوطا ومع الاكراه الخمسين وروى
في الصحيح عن يزيد بن ابي عمير قال سالت عن رجل سرق عليه شهيد الاخر في شهيد ضمان ثلث ايام فقال يسأل
عليك في الظل انم فان قال لا فان على الامام ان يمسكه وان هو قال نعم فان على الامام ان يتركه طريا فيمكن حمله
المجدة وان يكون فردا من المقررة وكذا في التوراة عن محمد بن مسلم قال سالت ابا جعفر ص عن رجل باى المرأة
وسى ما يرض قال يجب عليه في استبدال الحق ونيان وفي استدباغ نصف دينار قال قلت جعلت فداك يجب
منه قال نعم خمسة وعشرين سوطا ومع هذا اني لا اراه في سناخه وفي الوقت عن اسمعيل بن النضر عدا في
سالت ابا الحسن ص عن رجل سرق اهل وسى ما يرض قال يستغفر الله ولا يبرأ قلت فعليه ارب قال نعم خمسة وعشرين
سوطا ومع هذا اني لا اراه في سناخه وفي الوقت لا يصح عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ص قال سالت عن رجل
التي ص فقال يا رسول الله اني سالت رجلا بوجه الله فصرخني خمسة اسواط فصرخه النبي ص خمسة اسواط
اخبرني قال سالت رجلا بوجه الله وفي الحسن لا يصح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله ص قال ان سرق الله
صلوات الله عليه راي قاتلا في المسجد فصرخه بالحد وطوره وفي التوراة عن زيد بن ابي عمير قال كنت اوصيا في

التوراة

عزادیا و غولانہ
۴

[illegible]

جبل يتم بسقطه ولدها ولم يعلم ان ذكره لم يبق ولم يعلم ان ذكره لم يبق
الذكر ونقص دية الانثى ودية المرأة كاملة بعد ذلك ستة اجزاء من الجنين وافقهم في حق الرجل يفرغ
من عرسه فيعمل عنها الماء ولم يرد ذلك نصف خمس المائة عشرة ونايز واذ افرغ فيها عشرة ونايزا
في دية جراح الجنين من حساب المائة على ما يكون من جراح الذكر الانثى الرجل والمرأة كاملة جعله في
قصاص جراحته وسقطت على قدر دية وهي مائة دينار فظهر في المكافاة ان العبرة الاولى زايعة واستقطبت
ما ذكره اخيرا ويمكن ان يكون المراه بها الهاء التي تليها با فاع
تخص بعد اوان الرجل مائة ويكون العرض
بيان وقت الحاشية وكيفيتها ويكون الصباغ الاخير مفضلة للاولى واجب على النساء ان كان الله يحب الله
للنساء اذا احبهن غيرهن كذلك يحب عليهن اذا استقطن الجنين الا ذواتهن واذا ولد المولود
استنسل وهو البكار العرض منه انه لا يعلم حيوة الانسان الا بعد ولادته واستنسل وهو رفع صوته بالكلية فاذا
جاءت العدد على جماعة غافلت لوعة واستقطن اولاده فان بكوا تبكي حوتهم وكذا اذا وقع منهم حركة
الاجزاء حيث يعلم حيوتهم ثم سائر في الاغراض دية الاجنة كاملة والا في التفصيل السابق هذا
المشهور بين الاصحاب فيظهر من بعض الاخبار والتجارية ان يمكن العلم بحيوته في بطن امه ولو لم يظهر
في الجنين بين الذكر والانثى لان الدية متساوية فيها الخان تبلغ الثلث ونحوية دية الجنين مائة وهو ثلث
من ثلث الثلث وجعل في قصاص جراحته ومعلقت راي دية على قدر دية فاذا وجدته الروح ونوب
على بطن المرأة واستقطن الجنين ولدت بعد ذلك وعلم انه رجل وكان حيا وقت الحاشية اقتصرت
وكان ديتها خمسمائة دينار ولو كان انثى وكان الجنان امرأة اقتصرت بها ويكون ديتها مائتين وخمسين
دينارا وعلى هذا القياس ولو كان قبل روح الروح ديتها خمسون ديناراً ويمكن ان يكون المراه بالنساء
الدية ويكون معلقت تفسيره ويكون الخمر بينه والاول اخر القضا واعم نقلاً وافقهم في الجسد
ستة اوست قد اصرى ذكرتها الستة واحال الباقي عليها النفس بالقتل والبصر بقلها او اى هذا
والسمع باظهاره ويقطع الاذن والا دل اعين والكلام مثله وفي بذر العقل ونقص الصوت بالنفس
وهو ان يخرج صوته من خيا شجرة والجمع بحركة خشوته وتلفظ في الصوت والتلثل باظهار المنفعة
من البيدين والرجلين واحديهما وجعل في جعل هذا مائة من حكم الجنين والفرق بين الذكر
والانثى اذ في غير النفس جرحها ستة اجزاء او يكون ذلك بينهما عشرة حكم النساء او يكون هذا
اشارة الى الجنسة لا خيرة من الستة المذكورة غير النفس وذلك الى النفس وجعل حكم هذه الجنسة

بقيلاس حكم النفس فضعف البحر وضعت النفس وهكذا لم يذكر الظن هذه الجملة ثم جعل وجعل النفس
في النفس خمسين اذا كان عمدا وخمساً وعشرين في الخطاء وجعل النساء في النافع والاعضاء فيما كان دية
دية النفس على ستة نفقات اقطع الباقي للذكر والانثى والبيدين والرجلين او اعماء او حريمه فجعل الجنين
للمرء خمسة نفقات ولو قطع دية واحدة فجعل هو وانا ان ولو قطع اصبعاً فجعل هو وانا ان ولو قطع اصبعاً فجعل
هو وحده وعلى هذا القياس وهذا الميع من منتهى هذه النكاح المشهور ان النكاح كان في حق من
جعلت هو وسبعة واربعين رجلاً وسبعة واربعين ارجل من سبعة واربعين رجلاً وسبعة واربعين ارجل من سبعة واربعين
البيدن حارب كزوج وان صدق وهو حق العظم والخط وهو حق الزوج والاداء والوجه وهو ما
العظم والاداء ما يخرج به الدم وتلك العظام في الداس ما ينقل شعر العظام التي تكون على اطرافها
سبب ادائها العظام كالمنشاة الناقية بان يدخل اليهم مثلاً في عظم الراس فيحصل له ثقب فاذا اوضح وجهه
منه العظام فدية كرم دية من صحتة وفي في فان اوضح ولم ينقل من عظام فان كسر فدية كرم دية من صحتة
ويكون ان يكون ذلالة الواو من النشاع او يكون من كسر فدية كرم دية من صحتة وهو معلوم ان هذا من النشاع
ونكاح عظم كرم معلوم فدية معلومة وفي في فان دية كرم معلوم دية من صحتة نصف دية كرم
فرا او ما اودت الشايب من ذلك غير مقتضى المساعدة والاصابع اى له كرم وفيه المبرور الشايب او الجرح
احترق وسحق وعلى النخعة كما في حق هذا الجرح اى كرم او سحق في بيان الجمع ما يظهر احكامها فاذا اصبحت
في احدهم عيشة اى وقع نقص بالجنابة في احدهما فانما يقاس به صفة نكاحه وهذه النكاحية كسر
حق يكون فيه النسابة كما سيجي والنسابة على الستة بناء على ما تقدم وقوله والنسابة مع ذلك من الستة
الا جزاء النسابة وليس في النسابة الاخير وحلت معه خمسة رجال وفي في خمسة نفقات وكذا النسابة
كلها في المرحم وان لم يكن لها بصيرة في جميع فدية من حارة المص وان اى ما ادعى ان
له لم يعط الا حلف عليه بالنسابة ووقته يصدق اى يحصل الذوق بصدقة والوالى يستعين وتجي
في اوقافه ما يدل عليه ونسبت هذه الجملة في الكافي وان اصاب معه شيء فعل فدية ذلك او فعل فدية ذلك وتجي
ان الضرب والاطراف الاربعه وكان النفس في القذف والعقد سبب العانة والغالب ان الضرب بها
مقدر نفس الضرب فدية من الصلابة في الخطا وطولها وعرضها بالمساحة ثم ينقل المساحة واحداً
من الدية فان اصاب الساق والساعد كالغالب انه وثق في نفس القذف والعقد فدية من منتهى الخط
الساق ومن منتهى العقد الا انه يمكن ان يكون المراه من ابتداءها فدية في يده الرجل والصد

بالضم ما بين العين واللام وما كان دون ذلك فصاحبه فصل في بيان معنى القصة
 قد مر يمكن ان يكون معنى القصة ما كان من انما من حروف وبنان بعد العتامة من
 ما على الستة فانه لا يمكن ان يكون معنى القصة ما كان من انما من حروف وبنان بعد العتامة من
 الا على حصة الشغل ان اصيب فشر بالجهول والشك في الحركة والقليل من اعلا واسفل او اشتقاقه
 اسفله فديته ثلث دية العين فديته ضمت دية العين فديته ثلث دية العين فديته ثلث دية العين
 واكثر من على ان يكون معنى القصة ما كان من انما من حروف وبنان بعد العتامة من
 التقابلين غير ظاهر فالعمل على ان يكون معنى القصة ما كان من انما من حروف وبنان بعد العتامة من
 وقد ساء اول طريقة بل يمكن ان يقال توازن وان اصيب المعاجز وعملية الاجزاء ادى بعضهم الاجزاء
 عليهم وذكر بعض المحققين ان سقنك غير معلوم لكنه عذرهم وانهم قد نص بعضهم الى ان فيها اديته
 وفي كل واحد منها خبر العام الذي سيذكره في الفاص مقدم وان هذا الحكم مع عدم انشائه
 فالحكمه ويمكن القول بالعموم لاطلاقة وان قطعت دية الالف وفيه من طريقة وهو المعاجز
 لمزيد اكثر على الفقه وفيه الرواية الخارجين من المخيرين وفيه المعاجز والظاهر انها مشتركة بينها
 والمزادها هنا طريقة بالنص وفيه النص وانما قيل بالخارجين قبل بالثقل لان الالف مركب من المعاجز
 والمخيرين والظاهر ان المراد بجميع المارن طرفي الالف والمارن ما لان من سادون العظم وبعبارة اخرى
 بالجميع المبيح فان فيه الدية كما سلكه بلا خلاف للمخيرين وهذه الرواية ايضا لا تستخدم انما ظهرت في
 دية دية الالف لان النص والمخيرين من المعاجز وبنان وفيه وان كانت نافذة في احد
 المخيرين الى الخلفين وهو الخارجين من المعاجز فديتهما عشرة تروية الالف حشون وبنان لانه النص
 وهو طرفي والعرض الالف الناحية للمخيرين فجميع الرواية وهي مركبة من المخيرين والمخيرين
 خمس الدية مائة وبنان واذا انقضت في احد المخيرين ولم يصل للمخير فديته ثلث وان نفذت
 في احد المخيرين ووصلت الى المخيرين فديته ثلث وانما قيل بالخارجين قبل بالثقل لان الالف مركب من المعاجز
 لانه نفذ في النصف وهو احد المخيرين ونصف المخير وهو نص المارن والرواية فيكون فيه العشر
 والرواية في الجميع لان في الجميع الالف الدية كما سلكه وفي الرواية نصف الدية
 لانه لم يزل نصف الالف وان كان اقل بطلان رتبة الوجه بقطعه ويكون الناحية فيها بالثقل
 العيار مع ان لا يظهر وكلام المصنف في تفسير الرواية وان يكون المرادها ما لان من الالف ويكون الالف

الجميع

الجميع من القصة وما لان منه لكنه خلاف كثير من الروايات واجماع المسلمين مع انه لا يمكن قطع العظم ولا ينفك
 بل يقال في القصة لها كسر لا قطعت وانما قطعت النقرة العليا على الجميع نصف الدية وفي بعضها اجزاء وان
 شترت اي على النصف اقل او اكثر او قطعت لا كسر جملة من الاجزاء وثلثت كبرت فديتها
 الثلث لانه بمنزلة الشغل وهو هذا النصف ومنها حسن الوجه ولو كان شللا لكان فيها الثلثان وفيه ثلثه
 ثلثين وبنان وثلث وبنان مضاعف ما في الثلث وكانه من النسخ وفيه ثلث الثلث دية الشغل في الالف
 وهو زيادة بالسوس ولا يستبعد فيه بعد النسخ التعليل لا تعارض بين العام مع الشاوي في المستد
 خمسة ابن سنان فصار اربعة من هاتم وهذا الكتاب حسن بل هو صحيح بخلافه من بنين وبنان على
 وبنان ابن فضال وبنان ابن فضال وبنان ابن فضال وبنان ابن فضال وبنان ابن فضال وبنان ابن فضال
 هذا الخبر في بعض المواضع وعلى الوجه في كثير من المواضع والظاهر ان المراد بالالف النصف
 او اقل بالاصح والا فالعمل ليس الا فيكون في النسخ فليكن فيها ثلثا ثلثا وبنان وثلثه وثلثه وبنان
 وثلث وبنان ونصف الدية ولا يسبب العليا لانه كان في شغل العليا ثلث الدية فيمكن ان يكون لزيادة النسخ
 فان العليا يثبت فيها ثلثا بالشافعي بخلاف اسفل قال وبنان ثلثا بالشافعي كما في بيب وفيه ثلثه
 وفي رواية طريق قال سالت ابا عبد الله ع وبني ثلثه ان ثلثا بالشافعي ابا جعفر يمكن ان يكون
 راجعا الى ابن فضال واخره من بنين وبنان عن الرضا م يكون ابو جعفر هو المراد وان لم يكن المراد
 لانه كثيرا ما يقع شغل هذا النسخ من النسخ وفي هذا الالف دية نافذة ويرى منها حروف النسخ فديتها
 مائة كما في بيب والظاهر ان المراد بالشافعي فيها لاري مائة وبنان وثلثه وثلثه وبنان وثلثه وبنان
 دوي اي يوجب وفي كثير من النسخ واول واحدة من باب رسم الخط في داود ولا يدغم فربما في قول وفعل
 قد بينها مائة وبنان اي بعد ما دوي وحصل ولو بقي الثلثان فليكن اربعة وبنان وان كان رتبة فصل شبت
 اول شغل وفيه شبت وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل
 نصيب فان كان لها شين فديته شين اي دية شين اي دية شين اي دية شين اي دية شين اي دية شين اي دية شين
 بان ينفق عظم منه فديته ثمانية وبنان اربعة اقسام دية كسر فاهها مائة وبنان فان سقطت منه جزء
 لحم اي جزءه كما في وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل وفيه شغل
 فديتها مائة وبنان وحشون وبنان لانه مائة ولا يضاعف حشون فان كانت ناقصة بالثقل بغير
 يتم الجميع كما هو فيها يعني في الالف فذلك شغل ما سئل عن شغل الالف حتى ياتي بغيره وبين المبلغ عند

الجميع

الاصابع في كل اصبع سبعة يارب في كل اصبع ثمانية عشر سبعة وعشرون يارب وثلاثة يارب هذا
مخالفة للقاعدة فانه اريد به القطع فذكر ما تقدم وهي ازيد منها وسيد كرم ايضا وان اردنا كسر القاعد
لخمس ويكون خمس احدى عشر يارب وثلاثة يارب وان اردنا كسر القاعد الثلث من كل اصبع وادرك كل
قصة منها يكون دية خمسة يارب وثلاثة يارب وسيد كرم في كل قصة خمسة يارب واربعة اصابع يارب
ثلاثة مع انه لما لفت للقاعدة ويزيد عليها مخالفة لما تقدم ايضا ويمكن ان يكون المراد من القصة هنا
القصة التي تكون في الواحدة الا ما ظهر في الاصابع ودية كل من قصة في كل قصة من القصة الاربع اصابع يارب
دناير و سدين وهذا موافق لما ذكرناه من ان يكون خمس احدى عشر يارب وثلاثة يارب لان في كل
الربع فيمكن ان يكون القسط من الخشب اولا ويكون القسط للقاعدة وهو الاخر لان القصة الثلثة شققة
في احدى عشر يارب وثلاثة يارب ومن الحال العادى التناقض ان الخشب الثلثة في شق واحد ودية تنقل كل
وهذا ايضا كما سبق ودية كسر كل مفصل من الاصابع التي ثلث القصة ستة عشر يارب وثلاثة يارب وهذا
ايضا مخالفة لها ان اريد به مفصل واحد لان يارب كسر المفصل الذي في الكف يغير بها البطالة شققة
الباقيتين فلكانه كسر بطبع او يكون المراد كسر القصة الثلث وادرك قوله ان في الكف ما ظهر لا ما ظهر بط
الراحة والاولا ظهر ومخالفة القاعدة اسهل وفي صدق كل قصة من اربعة اصابع يارب كسر ثلثة عشر
ويارب وثلاثة يارب والى ان في موافق القاعدة ودية المفصل الاوسط من الاصابع الاربع اذا قطع ينقطع
مفصلان ويكون فيه دية اقل من دية اربعة عشر يارب وثلاثة يارب وسعدا يارب كما ذكرناه سابقا
ان في كل ثلثة سبعة وعشرون يارب او ثلثة يارب وسبع يارب ما لصا عنده يارب الشحان وهذا يكون
مخالفا لكونه سهل في كسر خمس اصابع احدى عشر يارب وثلاثة يارب والمناسب لما ذكره خمس ثلثة يارب
وخمس يارب ويارب واربعة يارب ويمكن تبدل الثلث بالثلث من الشحان وفي صدق غرامة دناير واربعة
اخماس يارب وان اربعة اصابع ثلثة يارب او سبعة دناير من خمس عشرة يارب من الدناير وفي قصة
ديار وفي يارب وهو الضوايف وثلثة يارب والمناسب لما ذكره زيادة و سدين يارب ولما ذكرنا
ديارات وسبعة اشباع ديار واربعة يارب وفي كل قصة خمسة يارب وثلاثة يارب والمناسبة
خمس دناير وثلثة يارب والمناسب لما ذكره زيادة و سدين يارب وللقاعدة دياران وسبعة اشباع
سبع يارب وفي فكر الثلث ثلثة دناير وثلثة يارب والمناسب لما ذكره زيادة و سبع ديار وللقاعدة
زيادة ثلثة سبع يارب وفي المفصل الاخير من الاصابع الاربع اذا قطع سبعة وعشرون يارب واربعة

وصفت يارب واربعة
ويارب واربعة عشر يارب
وثلثة يارب وفي الفكر
او ثلثة يارب

واربعة عشر يارب وفي يارب واربعة عشر يارب والمناسب للقاعدة وصفت سبع يارب وسبعة وعشرون يارب
ويارب وسبع يارب وسبعة وعشرون يارب وسبعة اشباع يارب وفي الفكر خمسة دناير واربعة
ديار وهذا ايضا لا يناسب لما ذكره القاعدة ولما ذكره الخبير وعلى الثلثة لا يصلح في الثلثة اخماس المناسبات
خمس دناير وخمس يارب وعلى سبع يارب وفي الفكر دية في صدق اربعة دناير وخمس يارب وفي موافقة
ديارات وثلثة يارب وفي كل قصة خمسة يارب وثلاثة يارب وفي الفكر ثلثة دناير وثلثة يارب
وهو ايضا لا يناسب للقاعدة ولما تقدم والمناسبة للصدع اربعة دناير واربعة اخماس يارب واربعة اخماس
سبع يارب ويصح من مائة وخمس عشرة يارب بالصدع اربعة دناير وخمس دناير من ذلك وفي
ديار واربعة يارب وصفت خمس يارب واربعة عشر يارب ويصح من ثمانية دناير وثلثة يارب واربعة
من ثمانية دناير والظاهر ان يارب ذكر في القصة في الثلث يارب في كسر هذا جعله في يارب
وفي ثلثة يارب وثلثة دناير وفي الفكر دية يارب في الثلث يارب في الثلث يارب وفي الفكر يارب
اربعة اخماس يارب وهذا ظهر ما في يارب فانه يصير في يارب من الثلث يارب في الثلث يارب في الثلث يارب
من عشرة اجزاء من دية الكسر في الكف يارب في الكف يارب في الكف يارب في الكف يارب في الكف يارب
وهنا على الراحة دية موافقة خمسة وعشرون يارب والمناسب لما عاشره دناير وهو موافق لما سبق
في الكسر بالان دية يارب واربعة يارب والمناسب لزيادة الضعف لان
في الثلث الضعف والصدع يارب في الوصل وفي احد الشقين والاشقان الا انها اذا كسر بها تنقطع كعب
فدنت خمسة وعشرون يارب والمناسب لما سبق خمسة عشر يارب ودية صدق سبعة دناير والمناسب لما سبق في
الورد الظاهر ان المراد به العديرة وكذا في الفكر فان عقت الضف الى حديد لانه ضلها وفي ثلثة يارب العديرة
يصح في الزيادة على اليد وكذا في الساق وفي ثلثة يارب من واحدة منها يارب دية كسرهما الى اليدين والا
فالمسبب للضعف في ثلثة يارب في اليد وفي ثلثة يارب وفي ثلثة يارب وفي ثلثة يارب وفي ثلثة يارب وفي ثلثة يارب
انه ضعيف الشحان وفي صدقها ستة وعشرون يارب والمناسب لما سبق اربعة اخماس يارب وفي ثلثة يارب
انها يارب وكذا ان المراد بها العديرة فلا يكون الاختلاف الا في الكسر في من صحتها الى حديد لها ودية
كسر احديهما وهي ثلثة يارب وثلثة يارب والى ان في الفكر دية في الوافقة والموافقة ودية كل طرف عشرة دناير
ولان في اليد خمسة دناير ويصح في قصة الرجل في حديد ما فادناي حصل الشق وان لم يلق صدق
قد يزداد بتعدد عقبا وافتح في الوجبة الى العديرة فخرت الشقاق الى الشقاق وفي في الصفاق وهو

وصفت يارب واربعة
ويارب واربعة عشر يارب
وثلثة يارب وفي الفكر
او ثلثة يارب

عن رجل من قتل غير قاتله ومن غريب من لم يضره وفي القوي كاصح من مشق عن ابي عبد الله ع قال
و جد في قائم بيت رسول الله ص جميعا ان اعني الناس على الله عز وجل القاتل غير قاتله والضاير غير
ضاربه ومن ادعى غير الله فهو كافر بما ازل الله عز وجل على عباده ومن احدث هذا اداوى بعد الله يتبع
عز وجل من يروى القيعه ص قالا ولا عدلة وفي القوي كاصح من اوشا قال سمعت الرضا ص يقول قال رسول الله
ص لمن الله من قتل غير قاتله او ضرب غير ضاربه وقال رسول الله صلى الله عليه وآله من حدث هذا
ادوى بعدنا قلت وما الحديث قال من قتل ذوق من حبان بن سدير في الوقت من قتل نفسا بعد نفس
لان يقتله قضا صا او ضا في ارضي او غير ضا ضا كالمشركين وقطاع الطريق قاتلهم بفسادون يجب
قتلهم فكانما قتل الناس جميعا الله سئل القتل فكل من يقتل نفسا بعدة فله شركه فيه وو قتل اخره من
عليه العقاب كاداه الكوفي في نفس كاصح من حران قال قلت لابي جعفر ع قول الله عز وجل من اهل
كتبا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او ضا في ارضه فكانما قتل الناس جميعا قال قلت
وكيف فكانما قتل الناس جميعا واما قتل واحد فليس من موضع من جهنم الا يردني شدة عذابها
لو قتل انسان جميعا كان اثمنا بوزن ذلك الملاك قلت فانه قتل اخر قال ضاعت عليه وفي اصح من جابر
قال سالت ابا جعفر ع عن قول الله عز وجل من قتل نفسا بغير نفس فكانما قتل الناس جميعا قال له في النار
ستدلو قتل الناس جميعا المراد على ذلك المقعد وروي العلاء في اصح من محمد بن مسلم من قتل دون ما
في الدفع عنه مع ظن السلامة فهو شهيد اي يشبه الله تعالى بفضل خراب الشهداء عوضا عن قتلهم طاعة
تلك القاتل افضل مما جاس القاتل في السلامة وروي الكوفي في اصح من عبد الله بن سنان عن ابي
ع قال قال رسول الله ص من قتل دون مظلمة فهو شهيد وفي اصح من ابي مريم عن ابي جعفر ع قال قال
رسول الله ص من قتل دون مظلمة فهو شهيد ثم قال يا ايها هم هل تدري ما دون مظلمة فقلت جعلت
الرجل يقتل دون الظلمة ودون ماله فاشبه ذلك فقال يا ايها هم ان من القدر غفلة الحق يمكن ان يكون ذلك
مستحيلا في انهم اذا المرداه يجب ان يعلم انه مستحيب القتال و متى يكون شهيدا فلو علم اوطن ان السابق
قوى ولا يطلب غير المال فلا يحسن القتال وفي الحسن كاصح من الحسين بن ابي العلاء قال سالت ابا عبد الله
عن الرجل يقتل دون ماله فقال قال رسول الله ص من قتل دون ماله فهو بمنزلة النسيب قلت البنا قال
ادله يقال فقال اما ان كنت لم اقاتل وتركته وفي اصح من ابي اسد عن ابي عبد الله ع قال
الحسين ع قال من اعتمره عليه في صدقه ماله فقاتل فقتل فهو شهيد اي مع ظن السلامة وفي القوي

كاصح

كاصح من الخلق من اتبع بداههم قال قال ابي القاسم بن علي بن ابي طالب عليه السلام اذا دخل عليك الناص الحارث فاقته
في اصابك قدمه في عني وفي القوي عن ابي عبد الله ع قال قلت لابي جعفر ع الناص يقول في عني مريد مني
وما لي قال قلت فاشهد الله ومن سمع ان دمه في عني وفي القوي عن السكوني قال قال ابي القاسم بن علي
عليه السلام ان الله عز وجل بعث النبي صلى الله عليه وآله في بيته فلا يجازي وقال ابي القاسم بن علي انا ورجل
يا ابي القاسم بن علي ان لصا دخل على ابي القاسم بن علي فقال يا ابي القاسم بن علي انا ورجل
بذلك حتى يبعده او يبيع بالسيب والظان ابن صفيه هو ابن بزر العمام وفي القوي كاصح من الرضا ص عن الرجل
يكون في السر مع جارية ثم ينجس فيم يري ان اخذ جارية ثم اعلم جاريته من ان تؤخذ وان خاف على نفسه القتل
قال نعم قلت وكذلك كانت معه امراته قال نعم وكذلك الام والبنت وابنة الام والفتية يمتن وان خاف
ففسده القتل قال نعم وكذلك المال يردون اخذه في سر ففسده وان خاف القتل فقاتل وفي الحسن كاصح من
البيهقي عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله ع قال اذا قدرت على الناص فابذره وانا شر بك في دمه وفي القوي عن
ابي بصير قال سالت ابا جعفر ع عن رجل يقاتل ماله فقال ان رسول الله ص قال من قتل دون ماله فهو عزة
شهيد فقتله افتتالي اضل فقال ان لم تقاتل فلا بأس ما انك لو كنت لم تقاتل ولم اقاتل وفي القوي كاصح
عن احمد بن اسحق انه كتب الى ابي جعفر ع يسأله عن الصلابة انك فكتب اليه انك انما تقاتلهم والظاهر ان الزاد منهم اسم ابي
الذين يمشون بعوان السلول فان ظفروا على غنم اخذوها وفي اصح من محمد بن ابي عبد الله ع قال انك تقاتلهم يسأله ع
فكتب اليه لا تنهجم العبد السيف وروى ابن ابي عمير في اصح من الشيخان في الحسن كاصح من محمد بن احمد
المنقري عن عيسى الضعيف في ربه في الضمير كما في الجبال ورواه الكوفي مرة اخرى عن عيسى الضعيف
والظاهر ضعيف البصر فيلقان عليه وما يجادل ويدل على حمان اعداء الله ع شاعر النصارى واليهود
بين الاحبار في الرواية ان القيار ان دية الحق عليه وروى الشيخان في الحسن كاصح من ابي عمير ع
بن سالم وابن بكير وغيره فاد قال كان علي بن الحسين ع في الطريق فنظر الى ناحية المسجد الى امرئ فقال
سأهله الجماعة فقاتلوا هذا محمد بن شهاب الزهري اختلط عقله فليس يتكلم فاحرجه اهل بيته اذ اراه
الناس ان يتكلم فلو فقتل علي بن الحسين ع طوافه مزيج حتى نامته فلما راه محمد بن شهاب عرفت فقال الله
بن الحسين ع ماله فقال وليت ولامه فاصبت ما قلت رجلا فدخلني ما تراه فقال له علي بن الحسين
لا نا عليك من باسك من رجعة الله استخوفني عليك ما انيت ثم قال له اعظم الله قال قد فعلت
قال فاجعلها صبرا ثم انقل بوايت الصلوة فالتفتا في دارهم وفي القوي عن الزهري قال كنت عاملا لبي

كاصح

يستغفر الله ابدا ما بقي اذا اقرضه الله لوى دية الى ابيه لانه لم يمتدحهم فان لم يجد صام شهرين متتابعين
فان لم يستطع اعطى ستين مسكينا مائة مائة وكذا ذلك اذا ذهبت له ذمة المسلم فاعطاه على وجهه وبين دية
لا رية وفي الصحيح عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مؤمن قتل مؤمنا وهو يعلم انه مؤمن فله
حمله النفس على الله فله هله من دية ان اراد ذلك الا ان يؤمنه قال يقره ان لم يعلم فله الدية فاعطاه الله
فله فان عني عند اعطاه الله دية واعق رقبته وصام شهرين متتابعين وصدة خيستين مسكينا وفي رواية
عن علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله عاه يقول من قتل عبدا متوكلا فله ان يقتل رقبته وصام شهرين
متتابعين او يعطى ستين مسكينا وحمل على هذا الخبر بما لا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان
لا يقتل وفي رواية اخرى قال قتيل الله عبد الله صام رقبته فله رجل قتل رجلا متوكلا فله الدية وصام شهرين
فله هله في رواية اخرى قال قتيل الله عبد الله صام رقبته فله رجل قتل رجلا متوكلا فله الدية وصام شهرين
لا يقتل منه الدية قال يقره الله ثم يعطاه الله صام رقبته فله رجل قتل رجلا متوكلا فله الدية وصام شهرين
يقرها صام رقبته فله رجل قتل رجلا متوكلا فله الدية وصام شهرين متتابعين وصدة خيستين مسكينا وفي رواية
الله مؤمن غنيا فله حمله النفس على الله فله هله من دية ان اراد ذلك الا ان يؤمنه قال يقره ان لم يعلم فله الدية فاعطاه الله
سنة فان لم يعلم فله الدية فاعطاه الله صام رقبته فان عني عند اعطاه الله دية واعق رقبته وصام شهرين
شهرين متتابعين وصدة خيستين مسكينا وفي الصحيح عن علي بن ابي بصير عن ابي عبد الله عاه وفي رواية
يقتل العبد خطاء قال علي بن علق وصام شهرين متتابعين وصدة خيستين مسكينا قال فان اوردته
الرقبة كان عليه الضمان فان لم يستطع الضمان فله الصدقة والظاهر ان القريب لسانه دية من حمله النفس على
الاستحقاق والا فلا فهو في الحسن كما يصح عن زرارة عن ابي عبد الله عاه في الرجل يقتل عبدا متوكلا فله الدية
من الكفاية قال علق رقبته وصام شهرين وصدة على ستين مسكينا وفي رواية اخرى عن جابر عن ابي بصير عاه
الرجل يقتل ابنة او عبدا قال لا يقتل ولكن يقره فله الدية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي
الحسن عاه عن ابي بصير عاه قال يقتل العبد المتوكلا فله الدية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي
لولا فله عليها او يقره فله الدية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي الحسن عاه
فله دية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي الحسن عاه وفي رواية اخرى عن جابر عن ابي بصير عاه
قال سالت ابا عبد الله عاه عن الرجل يقتل ابنة او عبدا فله الدية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي
معوية قال سمعت ابا عبد الله عاه يقول من قتل في شهر حرام فله دية وثلاث وندم ان الاثم لو لم يجرم

ان الواو

وهو الخمر وحكمه وسجى ان القتل في الحرم كذا في رواية اخرى عن ابي بصير عاه عن ابي عبد الله عاه قال لا يصح
من قتلوا في الحرم وسجى حكمه وقدره وضواياه وصوابه او بيان هذا الجمع كان من رضي بقتله فهو
لا قتال قال قتيل الله عبد الله صام رقبته فله رجل قتل رجلا متوكلا فله الدية وصام شهرين متتابعين وصدة خيستين مسكينا
واضح من هذا الخبر ان الله تعالى على ما لا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل وفي رواية اخرى
بن مسعود عن رجل عن ابي عبد الله عاه قال لا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل وفي رواية اخرى
سنة ما لاسهم وعنه عند الخطاء لا لا وقت اتروا الاضمار والذلة فله الدية وهذا لا يصح الاضمار والذلة فله الدية
الواو وسال عاه في الواو لا يصح الاضمار ولا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل وفي رواية اخرى
قتل الشبهة عليهم لقتل مع رضاهم بقتلهم مع كرم الواو وهو عاه بن عيسى في الصحيح عن ابي بصير عاه
ابا هيم او سجن بن عبد الله عاه ولا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل وفي رواية اخرى
لولا يقتل الله عليه بغيره او بشقاعة الشافعين وهذا احد اركان الولاية والناويل الاخران المراءاة والناويل
المكث الضمير في رواية اخرى عن ابي بصير عاه عن ابي عبد الله عاه قال لا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل
الوصية من العترة والحاج فانهم على ما لا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل وفي رواية اخرى
والكل انكم ساجدة من جعلهم الله مع القتل في رواية اخرى عن ابي بصير عاه عن ابي عبد الله عاه قال لا يقتل
ابي عبد الله عاه واستدل به على استحباب دفع النية الحسينية صلوات الله عليه وسلم في قوله ورد في
لعمري عن الفضيل بن سعدان او سعدان والظاهر ان النية عن ابي عبد الله عاه ولعمري الله العظيم
من حب وان وق ورواه الكليني في الصحيح عن ابي بصير عاه عن ابي عبد الله عاه قال لا يقتل غانيا فاقى الى الفصل بالتحقيق على ان لا يقتل
ابي عبد الله عاه انما قال لا يقتل الله العظيم الا بغيره من حب وان وق وفي الحسن عاه عن ابي بصير عاه عن ابي عبد الله عاه
قال لا يقتل الله تعالى من حب وان وق والظاهر ان الواو لا يقتل من الحب ان يقتل من كان منهم
بعيدا وحقق ان يكون المراد به الحب وهو ان يكون احدا منها في الجسد من اولاد سيد المرسلين او ابايهم
وهو مثلا وهذه بقية عظيمة وحيية لا يمكن ان يقتلها فله الدية عاه واقتلوا من كان منهم
او يكون لها لغة واما الحب فيكون حب النفس لا يتم مثل ان يقتل في الصلح والدية والتفاهة واما
ما اتفق الله تعالى عليه فله فله الدية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي الحسن عاه
والنكاح مذموم ويصح ذلك الا في القصد ورواه عن جابر عن ابي بصير عاه عن ابي عبد الله عاه قال لا
عذبته فله دية او يقره من سقط لاسه وفي الصحيح عن علي بن ابي الحسن عاه وفي رواية اخرى عن جابر عن ابي بصير عاه

ان الواو

الغاية والحقن عن علي بن زياد في الصحيح والشيخان في الصحيحين عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى له عداوة مع القتل والتبليغ سيما الخوف مطلق عليه قالوا لان لو لم
القرينة الدالة على ان خلافا القائل واحد الذي لم يكن ايراد القتل اذ عرف انهم لم يلقوا ولا يقتلونه صاير ذلك
ما تمنع الاقدام عليه كالتصاير قال الله تعالى ولكم في القصاص حكمة يا اولي الابصار وذلك للحكم بالبيعة والعرض
والفرقة ضابطة لوضع التنازع وهو خلقوا كاد بين قتلوا واخذوا الذي كانت العقوبة في الخيرة وروى الشيخان
في الصحيح عن عبد الله بن عبد الله بن سنان قال سالت ابا عبد الله عن القصاص هل جرت بها سنة
قال فقال نعم خرج رجلان من الاضراس بضياع من القمار فمروا فوجدوا خدعا سببا او قتلته في قتال
استجاب رسول الله ص اما قتل صاحب اليهود فقال رسول الله ص فخلعت اليهود فقالوا يا رسول الله
كيف فعلت اليهود على صاحبنا وهم قوم كفار قال فاحلفوا انهم قاتلوا كيف خلعت على ما علموه ولم ينفذ
قال فوذاه النبي ص عنده قال قلت كيف كانت القسامة قال فقال لها حق وولاه ذلك لقتل الناس
بعضهم بعضا واما القسامة حوط فاطها الناس وفي الصحيح عن عبد الله بن مسكان عن علي بن حشا
قال سالت ابا عبد الله عن القسامة هل جرت فيها السنة قال فذكر مثل حديث ابن سنان وقال فوجدت
من حق وهي مكتوبة عندنا وفي الحسن في الصحيح عن النبي ص قال سالت عن القسامة كيف
كانت فقال في حق وهي مكتوبة عندنا وولاه ذلك لقتل الناس بعضهم داما القسامة هذاة للناس وفي
الحسن في الصحيح والصحيح عن النبي ص عن ابي عبد الله ص قال سالت عن القسامة فقال الحق كلوا
البيعة على المدعي واليمين على المدعى عليه الا في الدم خاصة فان رسول الله ص بيما هو يحضر اذ قتل سالا
رجلا منهم في جده و قتلته قتلت الاضراس ان خلافا اليهودي قتل صاحبنا فقال رسول الله ص للعد
ا فهو ارجل من عدلين من غيركم اقره او اقره برشته فان لم تجدوا شاهدين فاقبلوا قسامة
رجلا اقره او اقره برشته فقالوا يا رسول الله ما عندنا شاهدان من عدونا واننا نكره ان نخلع على ما لم
هو او رسول الله ص من عنده وقال لها حق واما المسلم بالقسامة لكن اذ اوى القاص الفاسق من صفة
من مدعي حق عاقر القسامة ان يقتل به فليكن عن قتله والا حلف المدعى عليه قسامة خمس رجلا
ما قتلنا ولا علمنا له قاتلا ولا اعترفوا بالدية اذا وجدوا قتيلا بين اهل بيته اذ لم يقم المدعون قوله
اي حكمه والرياء انضم قطعة جيل فندبها الاسير او الشانلي اذ قيد الى القصاص الى ما لم يملكهم بالليل الذي
شد به فملكناهم منه ثلاثا يرب ثم اسعوا فيه حتى قالوا احذروا النبي ص برشته او كلفه ويقال وداة عقتة

اعلم

اعلم في الصحيح والحسن عن علي بن زياد قال سالت ابا عبد الله عن القسامة فقال هي حق ان
من الاضراس و جديلة في قليب من قليب اليهود فانوا رسول الله ص فقالوا يا رسول الله اننا وجدنا رجلا منا
قتيلة في قليب من قليب اليهود فقال رسول الله ص فاشهدوا من غيركم فقالوا يا رسول الله ما لنا شاهدان من غيرنا
فقال لهم رسول الله ص فليقسم خمس رجلا منكم على رجل يزعم انكم قاتلوا يا رسول الله وكيف تقسم على ما لم ترو قال
اليهود قاتلوا يا رسول الله وكيف يقسم على اليهود وما فيهم من الشوك اعظم فوذاه رسول الله ص قال وداة قاتلوه
انما جعلت القسامة احتياطا لادبار الناس كتمان اذ اراء الفاسق ان يقتل رجلا او يقتل رجلا حيث لا يراه
احذروا ذلك فامتنع من القتل وروى محمد بن يونس في الصحيحين عن علي بن حشا عن ابي عبد الله
وامن قسامة من قسامة العامة واهلها الذي في الساقية النهر الصغير فلو لم يروا لولم يروا وهو اظهر وروى
الشيخان في الصحيحين عن حنان بن سدير قال قال لي ابي عبد الله ص سالت ابي عن شربة ما تقول في القسامة فقلت
فاجبت بما صنع رسول الله ص فقال ارايت لو ان النبي ص لم يصنع هذا كيف كان القول قال فقلت له اما ما صنع
فقد اخبرتك به واما ما يصنع فلا علم لي به وروى محمد بن سنان عن ابي عبد الله ص قال سالت ابي عبد الله
للخوف فيكون محمولا على غير العدم او عليهم الدية ولكن يروى فيها الامام كاضله رسول الله ص اومن بيت المال
روى الشيخ في الصحيح والشيخ في الصحيحين عن محمد بن قيس قال سمعت ابا عبد الله ص يقول لو ان رجلا قتل في غير اقربه
من قرية واهل جديلة على اهل تلك القرية انه قتل اعداء فليس عليهم شيء وفي الصحيحين عن محمد بن سنان
عن ابي عبد الله ص قال في رجل كان حارسا قوم قاتلوه وهو معهم او رجل جدي في قبيلة او على اقربه
فادع عليهم قال ليس عليهم شيء ولا يطالب به وفي الصحيحين عن ابي عبد الله ص قال ان وجد قتيلا
خلوة او بنت دية من بيت المال فان ايسر المؤمنين ما كان يقول لا يطالب به وروى مسلم في الصحيحين عن ابي عبد الله
وفي الصحيحين عن محمد بن سنان عن ابي عبد الله ص قال سالت ابي عن رجل جدي قاتل في القرية او بين القرى
فقال يقاس ما بينهما فايرها كانت اقرب فمقت ابي مع القسامة للدفوت وفي الصحيحين عن ابي عبد الله
بن سنان عن عبد الله بن بكر عن ابي عبد الله ص قال سمعت ابي عبد الله ص يقول جدي قاتل في القرية او بين القرى
قال ان كان عوف وكان له اولياء يطالبون ربيعة اعطوا ربيعة بيت مال المسلمين ولا يطالب به امرئ مسلم
لان ميراثه للامام ما فذلك لك تكون دية على الامام ويصلون عليه ويدفونه ودفني في رجل دية النبا
يو لم يلق في رقام الناس فأت ابن دية من بيت مال المسلمين وروى الشيخ في الصحيحين عن عبد الله بن سنان
بن سنان عن ابي عبد الله ص قال في رجل كان حارسا قوم قاتلوه وهو معهم او رجل جدي في قبيلة

عن ابي جعفر قال سالت عن رجل قتل رجل من اهل البيت فجاهل به فمقتله اهل البيت وليس الشبهة في ان الله
قتل هذا فوقع الدوا للقاتل الى اولى المستحقين بقتاله فلم يرعوا وقلم يراعوا وفيه يوروا او لم يرعوا او لم
يكفوا في ييب خط الشئ فلم يرعوا بالياء اي اهل بيتا عدة ابائا في كثر من الشئ اي اهل بيتا عدة ابائا في كثر من
الظهر في ايام رجل فاق عند الوالي انه قتل صاحبهم هذا وان هذا الرجل الذي شهد عليه الشبهة يري من
قتل صاحبهم فلان فلا تقتلوه وخذوه في يدكم وانه قال فقال ابو جعفر ان اولاد اهل البيت ان يقتلوا
اقبل على نفسه على رقة الذي شهد عليه فان اولاد اهل البيت يقتلوا الذي شهد عليه فليقتلوا ولا يسئل
على الذي اقترع عليه الذي اقترع على نفسه الى اولاد الذي شهد عليه نصف الدية قلت اريد ان اولاد اهل البيت
بحقما قال ذلك لهم وعليهم ان يدفعوا الى اولاد الذي شهد عليه نصف الدية خاصة دون صاحبه
به قلت فان اولاد اهل البيت ياخذوا الدية قال قتال الدية بينهما نصفان لان احدهما اقترع على نفسه على قتله
كيف جعلت لا وليا الذي شهد عليه على الذي اقترع على نفسه نصف الدية حين قتل له رجل لا وليا
اقترع على اهل البيت الذي شهد عليه ولم يقتل قال فقال لان الذي شهد عليه ليس مثل الذي اقترع على نفسه
عليه لم يقر ولم يبرأ صاحبه والاخر اقترع ابرأ صاحبه فلم الذي اقترع ابرأ صاحبه ما لم يلزم الذي شهد
ولم يقر ولم يبرأ صاحبه فقتلوا القضايا قضية الحسن في اقترع اثنين بانه قتله وكذا قضية سائر
الدين وغيرهما وروى الحسن بن محبوب عن عبد الرحمن بن الحجاج في الصحيح كالشيخين ولا يصح صنعت
ابن ابي ليلى لا يلزم منه على الصادق ولا لم يرد به مع ان الصادق به ذكرنا قاله الامام الخليل وعبد الله
مختلفة في الكافي قال سمعت ابن ابي ليلى يقول كانت الدية في الجاهلية الى قبل البعثة والنظام من الله كان
من بقايا شريعة ابراهيم ما لم ينزل الا بالاقترع فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل البيت ما لم يقر
وفرض على اهل البيت ما لم يقر الا بالاقترع فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل البيت ما لم يقر
عشرة الا ان درهم وعلى اهل البيت الخلل بانه حله قال عبد الرحمن بن الحجاج وسالت ابا عبد الله
عما روي ابن ابي ليلى فقال كان على يقول الدية الف دينار وثيقة الدنيا وعشرة دراهم وعشرة الا ان
الا مصار وعلى اهل البيت ما لم ينزل الا بالاقترع فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل البيت ما لم يقر
سبعة ابرأ لي يقول كانت الدية في الجاهلية ما لم ينزل الا بالاقترع فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل
البعث ما لم يقر وفرض على اهل البيت ما لم يقر الا بالاقترع فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل
حلفه قال عبد الرحمن وسالت ابا عبد الله ع عما روي ابن ابي ليلى فقال كان عليه يقول الدية الف دينار

في اية

دفع

وحقة الدنيا بعشرة الاف درهم وعلى اهل البيت الف دينار وعلى اهل البيت عشرة الف درهم لا على اهل
اي حالهم ولا على اهل البيت ما لم ينزل الا بالاقترع فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل البيت ما لم يقر
ان قوله وعشرة الاف انما يدل على الشئ وجميع كليب بن مويهب في الحسن بن محبوب عن ابي جعفر قال قال قتله في ايام
رجل قتل في الحرم فاجاب عليه وبه ثلث ويصوم شهرين متتابعين من شهر الحرم قال قلت او قلنا هذا رجل
العبد واما الشئ قال قلنا يصوم ثلثة اشهر من شهر الحرم ويصوم شهرين متتابعين من شهر الحرم ويصوم شهرين متتابعين من شهر الحرم
فانما يحصل التسليم بعقول العبد واما الشئ قال قلنا يصوم ثلثة اشهر من شهر الحرم ويصوم شهرين متتابعين من شهر الحرم ويصوم شهرين متتابعين من شهر الحرم
و يمكن ان يكون سقط من الخبر في روى الحسن بن محبوب في الصحيح والنسخان في الصحيح والحسن بن محبوب في الصحيح
اي ذلك الفاضل عن رجل مسلم كاهن من اهل البيت فاجاب رسول الله ص ثم انه فرض على اهل البيت ما لم يقر
فانه وارث من لا وارث له ولا ميراث كاهن مسلم او كاهن النصارى والمكان للشئ ايامه ما له واثم فلان منذ
العامة في بيت المال والندم وسمي ان ما يظن في الاخبار في انه لبيت المال بيت مال الامام في السنين
وروى الحسن بن محبوب عن علي بن محبوب في الصحيح كالشيخين في الصحيح والحسن بن محبوب في الصحيح
على الذي دفعه ان المراء به ان الدية على الدافع فانه وان كان قتل المدفوع عليه بالمدفوع وجوز عليه
عليه فكان المدفوع قتله الجاهلية لكن لما كان السب اقوى يتعلق بذمة الدافع بحيث ان يكون المراء به
دانا لم يكن موافقا للاصول ولكن انما انما هذه الشبهة في شاعة هذا الحديث من العامة مع ما تقدم من
اشياء والله ليس على المدفوع شيء وروى الحسن بن محبوب في الصحيح كالشيخين في الصحيح والحسن بن محبوب في الصحيح
مطلب الدية او يطلب الاداء ودية الخطاء المحض على المتهمة في جعل التعيم والشهود ان تستادى به عهده
في سنتين وروى جعفر بن بشر في الصحيح عن علي بن عمن اواب بن عثمان وما واحد من تصديق به فهو
كفارة له بعد قوة وكيفية عليهم فيها ان النفس بالقتل العيون بالعيون والادب بالادب والادب بالادب
والسن بالسن وللروح قصاص على قدر ما على من العمد فان عن مطلقا لكفارة لجميع الذنوب لا يكون منها
ومن على من القصاص ورضي الدية فيتمتع ومن عنى من بعضها فيتمتع ما عني واستاناد اهل البيت ما عني
لم تقدم كسرة اصح من اكثره فعند اهلهم عاين بينه وبين ما في خبرين سنان والمكان انما من طريقة القدماء
بين الجميع لكن النظام من طريقة الخلف والمصاهير ما لم يذكر ان في الكتابين على غير ذلك في قوله
عن ابي بصير قال سالت ابا عبد الله ع عن قوله عز وجل فمن على ادم من لقيته شيء فاستأجر بالمرءة واداء
المرءة باحسان قال هذا رجل يبيع الدية فيبيع على طالب ان يعرف به ولا يصير ويبيع على طالب ان يعرف به

صا

بالحسن ولا يطله اذا قد في الحسن كاصح عن النبي عن ابي عبد الله ص قال سالت عن قول الله عز وجل
فمن صدقته فهو كفارة له فقال يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما عفى وسالت عن قول الله عز وجل
له من اخيه فرغ فاتباع بالمعروف وله ابا عبد الله با حسن قال ينفق الذي له الحق ان لا يعسر اهله اذا كان قد
صلحه على وينفق الذي عليه الحق ان لا يعسر اهله اذا عسر على ما يعطيه ويروي ابا عبد الله با حسن قال وسالت
عن قول الله عز وجل فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم قال الله عز وجل وسيجي وروي ابا عبد الله
ابي ايوب في الصحيح كاشفين عن حزين يقول على ان من خلع القدر من ابيه او ليه الدم يكون كيداً
و يجيب ان لا يحضر القتال فان مات من دمه الدية والمثل ولو اجترأ وهذا مخصوص بالدم بغيره
المعروف وهل حكم النكاح في كل حال في حكمه اشكال وروي هشام بن سالم عن ابي عبد الله ص
في الصحيح كاشف عن الحكم بن عتيبة بالنكاح المشاة فوق والكان في بعض النسخ باليه الشاة لكن الظاهر
انه غلط لانه من علم العامة وهم لا يعرفون باسم ابنة وصحفي بالقاء ولا يصح ضعفه فضعف هشام و
وجاه من اصحاب الاصول وكان من اصحاب زين العابدين وباقر العلوم والصادق ع الله فله النظام
ويمكن ان يكون شعباً وكان ينفق لشهرته بينهم على ابياته اى ذرائع اخوان حيدر مع فقد الوارث
والنسب من ابيهم اذا لم يكن من اهل القرى والظاهر من النعم والشهر الاصل على ذواته جفا
او على الاقرب فالاقرب كاشي وروى عن محبوب بن علي بن رباب في الصحيح كاشف عن رباب وروى
انه نجس الامر في الحسن الى ما يوت ويتنقل القائل وسيجي ايضا ما يوتيه وما ينفق الله وروى ابا عبد الله
عن علي بن رباب في الصحيح كاشف عن الكوفي في القوي كاشف لانه رواه عن ابي عبد الله عن سهل بن زياد عن ابي
الظبير عن ابي عبد الله با حسن وكان سوا ابي عبد الله وكان له طرف كثير في كنية
ولست في الطريق بروى في كل مرة بطريق من طرقه وقد جمع جميع طرقه عنده في شكل في ابي
والا فليس الا في حجة امثاله وسند كاشف الله في القهرت ما يصور في زمانه في عن ابي
ويقتل بها صاعداً بلون ان يعطى نعمت الدية والظلم ان هذا صغار ويمكن ان يكون المراد ان
الاخرى انشد بها ثم يقتل فلا ظن او علم على الظالم بدون الدية ومعها فالظلم ان سعة بعد
بل قبله ايضا الا ان كان ذاك ما فات من امة من العباد كما تقدم في خبر محمد بن مسلم وغيره وروى
ابي محبوب عن علي بن رباب في الصحيح كاشف عن ذواته وروى على حزين ص اشهر لظن ان كل من اخطأ في
انه بعد الظن عن الحق ويظهر الاحتم وهو صواب وعلى حزين صوم العيد والام التبريق ولويس بعد ذاك

هذا الخاص

هذا الخاص من اهل العام لكثير ليس بصريح في صوم هذه الايام ويمكن ان يكون المراد انه يصوم ذاك الحجة
منه وان لم يحصل التتابع بخلاف غير هذه الصورة فانه لا يصح انشاء الكفارة في زمان لا يصح فيه شهر
يوم من الشهر الاخر وهذا الحسن من طرح الاخبار الصحيحة وتقدم قريباً وروى ابا عبد الله في الصحيح كاشف
عن ذواته عن ابي عبد الله ص قال وثمة ثلث اى ثلث في الشهر الحرام والمذكور في هذا الخبر عن خبر ابي عبد الله
في الحرم وتقدم مكانة خبره وتقدم في خبر ابي عبد الله ايضا وروى طريف بن نافع عن علي بن ابي حمزة وشيخنا
في الحديث عن ابي بصير عن ابي عبد الله او غيره ما هو فيها فان كان مستعداً او عدا كان هو فيها وعلى كل حال
او ما يقتل غالباً لا يقتل وروى ابن ابي عمير عن هشام بن سالم وعبد الله في الصحيح وروى الشيخ في الصحيح
عن الحسين بن سعيد عن ابي عبد الله في الخبر عن ابي عبد الله في الخبر عن ابي عبد الله في الخبر عن ابي عبد الله في الخبر
ان سكان جميعاً الى الخلق هشام وابن مسكان عن سليمان بن خالد عن ابي عبد الله ص والظاهر ان
اخذه من كتاب الحسين وقوم ان ابن ابي عمير روى عن الحسين ولا يقتل الرجل لشبهة ولا يراى في ذلك ان
عليه الدية لانه في القوي كاشف عن من من بعض اصحابنا عن ابي عبد الله ص قال سالت عن
اعتقت على امراته او امرأه اعتقت على ذبيحتها فقتل احداهما الاخر قال لا شيء عليهما اذا كانا مسلمين
فان اتفقا الزنا اليهم بالله الاتهام اريدوا القتل وفي نوادر ما يروى من هاشم وداود عن صالح بن سعيد
عن نونس عن بعض اصحابنا كما تقدم انفا وروى داود بن سرحان في الصحيح كاشف عن رباب وروى
الا ثمانية بوليد بن جندب فاضل الدية وسجي في ابيه وروى سماعة عن ابي بصير في القوي عن ابي جعفر
الشيخان في القوي كاشف عن سماعة عن ابي عبد الله ص وروى عن ابي بصير ما يقرب من رباب
قال انه كان عن سماعة في ابي بصير ووقع هذا التبدل من تبدل اسم المصوم من الشاة وليس
ببعيد وكما اطلعت عليه كثيراً وروى في القوي كاشف عن الملق عن ابي عبد الله ص في قول الله عز وجل
فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم فقال الرجل يعنفه ياخذ الدية ثم يخرج صاحبه او يقتله
عذاب اليم وتقدم حسن اللغو غيرهما قريباً وروى داود بن سرحان في الصحيح كاشف عن الشيخان في القوي
كاشف عن قال هو ما يوت وفيها قال هو ضامن وكذا رواه الاصحاح في الكتب النفيسة والظاهر ان ذلك
اصلاح الشاة لما رواه انه خالف للاصول وطرحه للاصحاب فصنعوا في هذا الكتاب
ان يكون تسعته هكذا لكن كانوا نظروا في ذلك وحل الصبيان على النصير في الحذر والاضطراب
خطاه ويكون على ما قلناه لكن الظاهر ان نصير في الحذر والضرب بل بعد الضرب كما يكون عادة الغرائز وعليها

يحل الخبر وعلى هذه النسخة لا يحتاج الى الحل لكن لخلق المامولين على ما كرمته في موطنه وما على
انسانا اخر فليس شائع الا ان يكون المولد ان القول قوله في عدم قصد الضرب سيما اذا كان الحل يتقلا
في يتقون ولا يمكنهم النظر الى الخلف غالبا لكن لا شك في ان النسخة غلط وروى محمد بن مسلم عن علي بن
في القوي عن ابي الحسن موسى بن جعفر صويل على انه اذا كان على المسئول دين وكان القتل خطأ فلا
ان يهوديته من التنازل ان الدية عنه ولو هربا يوقى من همة بالدية ولو كان القتل عمدا فيجوز
التصالح لان وضعه للثمن ما هو الصلح على مال فيصير في حكم مال الميت ويؤوى منه ويؤى
ما رواه الشيخ في الصحيح عن ابن مسكان عن ابي بصير قال سألت ابا عبد الله ص عن رجل قتل وعليه
دين وليس له مال فهل له وليا له ان يجبر او مد له ثمنه وعليه دين فقال ان التصالح بين الناس
للقائل فان ذهب وليا او مد له ثمنه الدية للعرماء والا فلا في رواية ابن بكير في الموقن
ويدل على انه مع قصد القتل من غير عمد وان لم يكن يتقيد به ثمنه او مد له ثمنه في الصحيح ورواه
الكوفي في الصحيح عن عبد الله بن المغيرة والشيخ في الصحيح عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن سنان
وهي ثمانية وعشرون رقيا وفيها تسعة وعشرون رقيا قالوا لظ الله من اصلاح النسخ لما اشهر
نحو ان النسخة غلط فاستدركت لاصلاح وهذا بناء على ان جميع النسخ والاثني عشران
فان النسخ من اقصى الحق والاثني عشر من الحق لان يقال لا مدخل للسان فيها وح لا مدخل لها
فان القرون السلفية والبرقية اية كذلك ولا شك ان اللسان سويلا في جسد الانسان
في حصر هذا اذا قطع اللسان اما اذا ضرب العصى على راسه فلا يقتضيه الضرب باللسان ثم روي
الشيخ عن الكوفي عن ابي عبد الله ص قال ان امير المؤمنين ص رجل فذهب بعض كلامه وبقي
لجبل دية على حرد فالحكم ثم قال حكم بالحكم فانقص من كلامه فحسب ذلك والحكم ثمانية وعشرون
فجعل ثمانية وعشرين جزءا فانقص من كلامه فحسب ذلك فيمكن ان يكون التقدير من السكوفى لا
مع انه لا يعارض خبر ابن سنان ويمكن ان يكون الاصلاح من المص هذا الخبر كما يقع منه احصا
لكنه بعيد منه وروى الشيخان في الصحيح عن سليمان بن خالد عن ابي عبد الله ص قال في رجل
رجلا في راسه فقتل لسانه انه يروح عليه حرد فالحكم كل ما يقع على الدية بحسنة مسلم يضع منها حرد
الكوفي في الحسن في الصحيح والشيخ في الصحيح عن الحلبي عن ابي عبد الله ص قال اذا ضرب الرجل على
قتل لسانه عرج عليه حرد فالحكم بقرائة ثمانية الدية على حرد فالحكم فالحكم بقرائة ثمانية الدية

بالقصاص

بالقصاص من ذلك وروى الشيخ في الموقن عن جماعة قال قضى امير المؤمنين ص في رجل منور غلاما على
فذهب بعض لسانه واضمح بعض الكلام ولم يبق بعض فاذا لم يبق الدية عليه فالحكم بقرائة
للمصطفى به الزهراء وروى في الموقن في الصحيح عن جماعة عن ابي عبد الله ص قال قلت له رجل ضرب رجل
او طرق بطون طوقه فقتل بعض لسانه فاضمح بعض لم يبق بعض قال يقرأ الحكم فالحكم بقرائة
الدية والمصطفى الزهراء الدية قال قلت كيف هو قال على حساب الرجل الذي دبره واحد والباء وثمانون والحكم
والدال اربعة والهاء خمسة والواو ستة والراء سبعة والهاء ثمانية والطاء تسعة والياء عشرة والالف عشرة
واللام ثلثون والميم اربعون والواو خمسون والسين ستون والعين سبعون والفاء ثمانون والصاد ثمانون
والذات مائة والواو مائة والسين ثمانون والفاء ثمانون والصاد ثمانون والذات مائة والواو مائة
له مائة درهم هذا الخبر في الف ظاهر الاشارة بالصحة السابقة لا بد من جواب بالذات فيصير لسانا وحسنا
او خمسة وستون واما ما روي بسبب الدية لم كان ذلك دالما وهو ليس المقدر بقراءة الدية من خمسة
عشرين وروى في الموقن في الصحيح عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن سنان
على ان الالف غير المزة واذ اذع الفسة والعشرين وروى في الصحيح عن العشرة الا ان يصير بقص كل درهم حرد
من ارباعه حرد من درهم فيكون الالف ستة وروى في الصحيح عن حماد بن عيسى عن عبد الله بن سنان
مثلا والحكم ثلثة اشالة وهكذا ولا يزيد ولا ينقص في يطرح الحرد قدما ان الدرهم بضع شقال الصير في حرد
من اربعين حرد من الشقال والدينار ثلثة ارباع الشقال الصير في حرد قدما ان الدرهم بضع شقال الصير في حرد
واجلية كل درهم لا ذكر احصاها والعامة وكذا في حساب الحرد وكان في زمان النبي ص قيمة كل دينار عشرة دراهم
وعندنا الان لا يدو غالبا على عشرين درهما ويصير الدية للدرهم ثلثة وستين تومان بالنومان المحببة في مصر
بالذهب مائة وستة وعشرين تومان ونصف تومان غالبا وقد يربح النصف وقد ينقص لما كان للقيار والقياس
سيما اصل المصاد بالنسبة الى الدرهم والدينار والقياس ان يردى الاقتص **باب** من خطا
عمد وولى الحسن بن محبوب عن هشام بن سالم في الصحيح كالتبيين عن ابي بصير عن ابي جعفر ص وروى عن محبوب عن
ابي يوسف في الصحيح كالتبيين عن حماد بن عيسى قال سألت ابا عبد الله ص وروى عن حماد بن عيسى عن ابي جعفر ص
لم يبلغ والراة والعبد بمنزلة العبد وما عاها العاقل بغير الاية والاختيار فيمكن ان يكون اورد النسخة في ذلك
الوقت مذهب من العامة او كان من من الرواة او يكون الملة لخطاها ما صدق منها القصاص اياها والاولى بالام
المدركة ليدل على العقل وكان الحكم هكذا وخص الامة والاخبار بها والتوقيت اولى وروى ابو اسامة الثقفي في الصحيح

حاشية

لانه رواه في الصحيح عن حماد بن عمار عن عمار بن محمد عن عمار بن محمد عن عمار بن محمد
رواه الكوفي في الصحيح عن حماد بن الفضل مكي ورواه عن ابن ابي الحسن الرضا ورواه في الصحيح عن
احمد بن الفضل ورواه الشيخان في الصحيح عن ابن مسكان عن ابي عبد الله ع قال اذا قتل المسلم يهوديا
نصرانيا او مجوسيا فارد وان يقتله اياه فاضل به المسلم واقادوه في الصحيح عن ابي بصير عن
ابي عبد الله ع قال اذا قتل المسلم النصراني فارد اهل البغداد ان يقتلوه واذا قتلوا يابن البغداد
في الموق في الصحيح عن حماد بن الفضل قال سالت ابا عبد الله ع عن رجل مسلم قتل باهل الذمة قال لا ان
ستكون القتلهم فيقتل وهو صاغرة في الموق في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع في رجل مسلم قتل
من اهل الذمة فقال هذا حديث شريف لا يخلو الناس ولكن يعطى الذي ذكبه المسلم ثم يقتل به المسلم
الشيخ في الصحيح عن حماد بن مسكان عن ابي بصير قال سالت عن رجل يقطع يد مسلم قال قطع يده انشاء
د ياخذون فضل يابن الذمة وان قطع المسلم يد العاهد خيرا وديا بالعاهد فانشاء العدة
بذرة وانشاءوا قطع يده المسلم واذا ذكبه فضل يابن الذمة وان قتل المسلم صنع لذلك
كلام المص وروى عن حماد بن عمار عن ابي بصير في الصحيح عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال
فما في وفي الاطراف بالنسبة اليها هذا كلام الله وروى في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع ان ابا عبد الله ع
صلى الله عليه وسلم قضى في جناب اليهودية والنصرانية واليهودية عشرة ايام وفي القوي غل سكوني قال ان
ابن المومنين كان يفتي يفتي النصراني واليهودي واليهودي بعضهم من بعض ويقتل بعضهم بعضا
اذا قتلوا عدوا وروى عثمان بن عيسى في الموق في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع قال يفتي
سواء كان قنا او سيرا او ام ولد او مكنا مشركا او مطلقا ولا يقتل لغيره بالعبد مطلقا ولكن يجرم بقتله
لعله ان كان عرقا ويصدق به ان كان عبدا وجوبا او استحبابا على المالكين ويضرب لغيره على شديدا
برأى الحاكم في الشدة حتى لا يجره هو وغيره وروى حماد في الصحيح عن الشيخين عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع
اباب مع اجدادهم وسال حماد في الصحيح قال يفتي بقتل ذمة لانه غيبه العبد وعمل على الله
بما هو تامل فابا اولا في وجوب شيء اخر كاد يراه في الحسن في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع في رجل يقتل
مملوكا قال يفتي بقتله ويصوم شهرين متتابعين ويتوب الى الله عز وجل وروى حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع في رجل
كالصحيح في الشيخ ويدل على ان العبد اذا قتل جازا فله ان يقتل او يستعبد ولا يضمن المولى جازا له لكن
الولي ان يملكه بما يرضى وروى الشيخان في الحسن في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع في العبد اذا قتل

مضاد

دفع الى ابيه المقتول فان شاء اقبلوا وان شاء استرقوه وروى الشيخ في الصحيح عن ابن مسكان عن ابي عبد الله ع
قال اذا قتل العبد المملوك في الدنيا المملوك لا شيء على وليه في الحسن عن شيخنا ابي عبد الله ع قال قال
اذا قتل المملوك في الدنيا المملوك فانشاءوا قتلوا وانشاءوا استرقوا وروى في الصحيح عن حماد بن الفضل
عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع قال اذا قتل العبد المملوك في الدنيا المملوك فانشاءوا قتلوا وانشاءوا
والتشاة استرقوا يكون عبداهم وقضى ابي عبد الله ع في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع
قال قضى ابي عبد الله ع في رجل قتل رجل فاحسب بالعتق منه فيه ولو لم يرق مارق منه فدية العبد فوج
قال بحسب ما عتق منه فيؤدي به ولو لم يرق مارق منه فدية العبد وقال الظاهر انه من فدية العبد وليس فيها
وتقدم مضمونه ويصح وروى الشيخ في الصحيح عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع قال قال علي بن ابي
تقية العبد ليس عليه اكثر من ذلك وروى عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع في الصحيح عن حماد بن الفضل
عن الفضل بن يسار سالت عن رجل قتل رجل فاحسب بالعتق منه فيه ولو لم يرق مارق منه فدية العبد فوج
سالت ابا عبد الله ع عن رجل قتل رجل فاحسب بالعتق منه فيه ولو لم يرق مارق منه فدية العبد فوج
سالت قال ان كان قتل العبد المملوك فاحسب بالعتق منه فيه ولو لم يرق مارق منه فدية العبد فوج
به على سوا العبد فضل المقتول واخذ العبد وانشاء اخذ قيمة الاصبعين الصحيحين وانشاء الاصبعين
والاشل فقلت ذكر قيمة الاصبعين الصحيحين مع الكفة الثلثة الاصابع فان قيمة الاصبعين الصحيحين
الف درهم لا على الثلث من مئة الصالح قال والكلان قيمة العبد اقل من قيمة الاصبعين الصحيحين
والثلث الاصابع السلاخ والعبد الى الف فقلت ذلك اوبق ذكرا مولاه واخذ العبد في الصحيح عن حماد
عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع قال قال ابن مسكان عن ابي عبد الله ع في رجل قتل رجل فاحسب
الجرادة واذا جرح العبد فقيمة جرادة من حساب قيمته وروى الحسن بن محبوب عن ابي عبد الله ع
في القوي كالصحيح عن الشيخين قال علي بن فضال عشرة ايام في ذمة المقتول نصف العشر من الذمة
العبد من قيمته والحاصل ان الفاضل الجيد في مال مقدد والعبد اصل المملوك مقدد وروى
محبوب عن حماد بن الفضل عن ابي عبد الله ع في رجل قتل رجل فاحسب بالعتق منه فيه ولو لم يرق مارق منه فدية العبد فوج
عن ابي عبد الله ع قال سالت عن رجل قتل رجلا فاحسب بالعتق منه فيه ولو لم يرق مارق منه فدية العبد فوج
العتق انشاءوا قتلوا وانشاءوا استرقوا لانه اذا قتل العبد استرقى اولياؤه فاذا قتل ابا في استحق من
اولياؤه الا اول فصار لاولياؤه الثاني فاذا قتل الثالث استحق من اولياؤه الثاني فصار لاولياؤه الثاني

الحجر

كأذا قتل الرابع استحق من أولياء الثالث قصاص ولا يوارى الرابع ان شاء القاتل وان شاء استرق وجعل
على بعد حكم الحاكم او على اخذه اولياء الدم عوضا عن حنهم كما جعل الاول على كونه قودا وروى عن علي بن رباح
في الصحيح كالشيخ والكليني في القوي كالصحيح عن الحلبي يروي الشيخان في الصحيح عن ابو بصير عن ابي بصير
قال قلت له قوله الله عز وجل كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والدمني بالدمني قال
لا يقتل حر بعبد ولكن يضرب ضربا شديدا ويعزب عنه دية العبد وفي الصحيح عن ابن مسكان عن ابي
قال دية العبد قيمته وان كان ثقيلا فاضل قيمته عشرة الاف درهم ولا يجاوز دية الحر وفي الموقن عن
عن ابي عبد الله ع قال لا يقتل حر بعبد وان قتله عمدا ولكن يعزب عنه دية العبد وضربا شديدا اذا قتله
عمدا وقال دية المملوك ثمنه اى قيمته وروى الشيخ في الصحيح عن علي بن عثمان عن ابي عبد الله ع قال لا يقتل
حر بعبد فاذا قتل الحر العبد عزم ثمنه وضربا شديدا ومن قتله القصاص للحد لم يكن له دية
القوي كالصحيح عن سماع بن عبد الملك عن ابي عبد الله ع قال لا قصاص من الحر للعبد وبين القوم
العبد وروى في الموقن كالصحيح عن السكوني عن جعفر عن ابيه ع عمن علي بن ابي حمزة
بعبد قتله عمدا فيكون ادا يكون قتله لا يوارى ويكون شعور القتل المالك كما تقدم المقارن قتل مملوك
ه في رواية السكوني كالشيخ في الثمن غير الجوارح العبد او جوارحهم بالنسبة الى الثمن كمن جرح
الا حرق في الدية فاذا قطع اذن عبد فليل في نصف قيمته عن النصف وقد تقدم خبر يونس ع
في ذلك وروى ابن محبوب عن ابي محمد النابشي في القوي كالصحيح كالشيخين ويدل على عدم قبول افراد
افراد العبد للمخاتبة لانه اقرار على القير واقرارا اعتقلا على انفسهم جائز وعلى ان الموقن قتل العبد
في الخطا بارش الجناية اكثر وروى ابن محبوب عن هشام بن سلام في الصحيح كالشيخين عن ابي بصير
ويدل على ان المدبر مملوك ولا يقتله الموقن يقتض منه في العدم من الحر والمملوك ولا يقتض منه
في الخطا مطلقا بل يترك منه بنسبة الجناية وروى في الحسن كالصحيح عن جميل قال قلت لابي
ع من مذهب قتل رجلا خطأ من يقتض عند قال يصلح عند مولا فان ادى دفع الى الدية
لخدمهم حتى يموت الذي يروح ثم يروح حل لا يسئل عليه في رواية اخرى ويستحق في قيمته
وحل على الا سحر اياهم تقدم انما وروى عن ابي عبد الله ع وصيته او بركة الوصية
وان ارش الجناية مقدم على الدية وغيرها وكذا ما رواه الشيخان في القوي كالصحيح عن جميل ع
الصحيح عن محمد بن حسن بن محبوب عن ابي عبد الله ع في مذهب قتل رجلا خطأ قال انشاء مولا

الانورد

ان يورث اليهم الدية ولا تعد اليهم يخدمهم فاذا مات مولا يعق الذئبة مقتدر جمع حرا وفي رواية يورث
عليه عذران كلام الكليني وروى في القوي عن يونس عن الخطيب بن سلمة عن هشام بن احمد ورواه الشيخ في القوي ايضا
قال سالت ابا الحسن ع من مذهب قتل رجلا خطأ قال ايشي وروى في هذا قال قلت لابي عبد الله ع
قال سئل من مذهب ابي جعفر بكاه الى اولياء المقتول فاذا مات الذي يروح اعق قال سبحان الله فيقول او يقتل دم
سئل قال قلت هكذا رواه قال لا يقطع عليه على ان يقتل من مولا الى اولياء المقتول فاذا مات الذي يروح استسقى في
ولا يوطى العزل عليه وروى ابن محبوب عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع في الصحيح كالشيخين عن محمد بن مسلم وعلى بن ابي حمزة
ان لم يكن له ذنوب ولا حارس يورثه وليس له ان يبيع اى يبيعه او على الا سحر اياه وروى في القوي كالصحيح عن
عبد الله بن مسكان عن ابي عبد الله ع قال في كتاب قتل رجل خطأ قتل عليه من دية مائة دينار وعلى من
ما يق من قيمته المملوك فان عثر المالك فلا عاقلة له اذ ذلك على ايام المسلمين وقد تقدم حديث محمد بن القيس
وروى ابن محبوب عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ع في الحسن كالصحيح كالشيخين عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع
مات وانظروا انه قتل من الضائع ما لم يستأين مسكيتا ليس في ذلك الصواب جوده واوله يكن المالك
كافي الاية في كفارة الخطا فانه ليس فيها الاطعام وقت من الاخبار كما تقدمت وروى بطرس الطبري في كتاب
الله عز وجل مع الكفارة فلا يكون الكفارة فيها الا تقدم ويدل على ان القول قول منكر الزيادة مع الجور وان
اورد على المدعي يظهر منه انه لا يوجب المدعي مع كونه ماله وروى عليه ويمكن ان يكون الزيادة بالادب والادب
تفسير الله فلا يمكن الاستدلال عليه وروى الشيخان في الموقن كالصحيح عن ابي بصير عن ابو بصير ع قال سئل ابي
ع في اخذ العبد او كره او شق فبيعت بغيره الى مولا فقيمة العبد ياخذ العبد وعمل الاصحاب وقيمة
ما رواه الشيخ في الموقن عن خيثم بن حمير عن ابي بصير ع عن ابي بصير ع قال ان اخطى العبد او كره او شق
فبيعت بغيره الى مولا فقيمة العبد ياخذ العبد وكذا وجد الحكم انه لا يجزم بين العوض وروى في الموقن
كالصحيح عن ابي بصير ع قال سالت ابا عبد الله ع من رجل له مملوك قتل احدنا صاحب الدية ان قتله به و
السلطان ان احب ذلك قال هو ماله يفعل به ما شاء قبل دانته على وفي القوي عن السكوني قال قال
ابي الحسن ع من مذهب قتل رجل خطأ من يقتض عند قال يصلح عند مولا فان ادى دفع الى الدية
ارش الجناية على الدية على الاصحاب وروى الشيخ عن ابي بصير عن ابي بصير ع قال سئل ابي الحسن ع من مذهب قتل
خطأ فله عتقه مولا قال فاجاز عتقه وعتقه الدية وعمل باله لما اعتقه فكان اختياره بارش الجناية
لم يكن عتقه ذلك وسجي حكمه الى ان يرضى بها او كان الا على ذلك هذا وروى عن ابي بصير ع في الصحيح كالشيخين

ابن قدامه قال سالت ابا عبد الله عن كتابه في فقهنا عن كتابه اشتراط عليه سواه حين كان حيا
وما في المتن اصوريه مع وجوده على القول على الله بغير حكم المطلق وذكره بعده
المضطر ولو كان لم يردك الزادى حتى يخلص من احد ولبس فيها فقال ان كان ادى من كتابه شيئا كان
مطلقا حرمه من اذنه اعم كما هو في ما وفي الله لا نه من البعض وان عجز عن من الحساب الخلف
من المولى الله كما تدرى يستحب له ان ينفذ ما روى عن جديته او اجده ما روى عن الله على كافر قاله من حال
فكانه اخذ من المولى فان لم يكن ادى من كتابه شيئا وكان مستمرا فانه عديح وتقام للحسابه
او يعزم المولى ان اراد فله بارش الحساب او ينفذ ما كانت قبل درويش في القوي كاصح من على جعفر
من اجتهاد موسى بن جعفر في كتابه فزاعين كتاب او كسر منه ما عليه قال ان كان ادى نصف كتابه
ببقا عين المراء ودية او كان خطا هو غيره في المراء وكان له فيه النصف فم ادى بقدر ما عجز منه وسأله
عن الكتاب اذا ادى نصف ما عليه قال هو غيره في المراء وغير ذلك من قتل او غير وسأله عن كتاب
فما عين ملوك و قد ادى نصف كتابه قال يقوم الملوك ويؤدى الكتاب الى ملوك نصف منه هذا
الجواب مخالف للاخبار المتأخرة في ان الكتاب المطلق يحرم منه بقدر ما يورد فيه ولاخبار الكثره فان ادى
النصف فقد حرر منه نصفه وتقدمت في باب الكتابه وسجى ايضا في الميراث فينبغي ان يعمل بحسب
ان يعمل معه معاملة لشرع الله تعالى يعلم ما يجب فيه الدية ونصف الدية فيأخذون النفس في
السكوت في القوي كاشيخين ان امير المؤمنين ص قال في ذكر الصلوات الدية وفيها ما ذكره
القيه والمشهور بين الاصحاب ان في ذكر العين ثلث دية النفس لان العين شغل في العتق الاصل القيه
لما تقدم وسجى ويمكن عمله على دية الاصل فانه اية ايضا وروى الشيخان في الصحيح عن زيد الجعفي عن ابي جعفر
قال في ذكر الغلام الدية كاملة وروى عبد الله من سجي في الحسن والفتح والقوي وبل على انه اذا
البصر من الحساب فانه يقاس بمذوى البصر اسنانه وروى موسى بن بكر في القوي كاصح كاشيخين
وله مناسبة لهذا الباب وروى ابن المغيرة في الصحيح عن عبد الله بن سنان وما كان جروحا دون الاصططام
الى امره وقطع عضو تام فيعلم ذوا عدل اى عا ولا من ملوك من المؤمنين بان يحرر انفسه ما قطع الاصل النسا
ويقطع من الجاني تلك النسيه ابودى دية بالنسيه وان لم يكن في عضو من ذله الدية حية بان اذ
الحرم عبد الله كان نية صحتها وكما كانت معناه ولا حظ الشبان فيقدر ما نقص ويخذ من الدية ويكفر
ذو عدل كاتقدم في الصحيح انه من خطا القرآن او يكون بالنسيه ويكون المراد بهج النبي والاسام وما قد را

يبيع

لنا بما ذكر كاتقدم وسأله عن كتابه في فقهنا عن كتابه اشتراط عليه سواه حين كان حيا
فأدركهم الكافرون بما أنزل الله وروى محمد بن قيس في الحسن كاصح كاشيخين عن احمد ما روى في ما
الشيخ في الحسن كاصح عن جعفر بن محمد بن ابي قال سالت ابا عبد الله عن رجل ضرب رجله فمضى فذهب
وبصره واعتقل السادة ثم مات فقال ان كان ضربه ضربه فدية اخفى منه ثم قتل وان كان احببه هذا من
واحدة قتل لم يقض منه هذا اذا مات اما اذا لم يموت فله ان يقض في الجميع للدية والاخبار ودية الجميع
كذلك مع الخطاء والمراء والشيخان في الحسن كاصح عن ابراهيم بن محمد عن ابي عبد الله ص قال قضى امير المؤمنين
جلوسه عليه في رجل ضرب رجلا بعض نهييه بعد بصره والدية وعقوله وفجره النسل جاعل
حي ليت يات وروى ابن محبوب عن ابي ابي في الصحيح والشيخان في الحسن كاصح عن زيد الجعفي عن
صلى الله عليه وسلم قال ان في لسان الاخرين فانه يثقل في عين الاخرى باضافة الموصوف الى بان يثقل سالم
لما روى في ذكر الصلوات كاتقدم في باب النسيه واليه كاتقدم في ذكر الغلام الدية كاملة لانه وان لم يكن
ثالث الدية فذكر الصلوات كاتقدم في باب النسيه واليه كاتقدم في ذكر الغلام الدية كاملة لانه وان لم يكن
له فدية في الجاني كاتقدم في باب النسيه واليه كاتقدم في ذكر الغلام الدية كاملة لانه وان لم يكن
قال سالت بعض آل ذر عن رجل قطع لسان اخيه قال فقال ان كان ولادة له وهو اخر من فعلته
الدية وان كان لسانه ذهب به وجع او اقل بعد ما كان يكلم على الذي قطع لسانه ثلث دية لسانه فانه ثلث
القتل في العينين والجراح قال هكذا وحده في كتاب علي والذى نفهم منه والله تعالى ان الغرض بان
التسوية بين ان تكون خلقة او ذهبت بالية بعد الصلوات هذا في العين الاعشى اما العين العجيبة من الاعور فان
فيه الدية كاملة كاتقدم في باب النسيه واليه كاتقدم في ذكر الغلام الدية كاملة لانه وان لم يكن
اصبت عينه اصعبه فمقتات ان يقتل احد من صاحبها ويعقل له نصف الدية والشاء الحذرة كاملة
وعين من عين صاحبه وفي الحسن عن ابي عبد الله ص قال في عين الاعور الدية كاملة وفي القوي عن
ابن جعفر عن ابي عبد الله ص قال في عين الاعور الدية وروى الشيخ عن عبد الله بن محمد عن ابي عبد الله ص قال سالت عن
صحيح فقامت رجل امير المؤمنين عليه الدية كاملة فانشاء الذي فقامت عينه ان يقض من صاحبه ورا حرمته
حسنة الا فمهم فعل لان له الدية كاملة وقد اخذ نصفه بالقتل تاما ما روى في القوي عن عبد الله بن
وله اصل من ابي عبد الله ص في رجل قتل امير المؤمنين عليه دية العين والدية كاملة لانه روى
عن عبد الله بن ابراهيم عن ابي عبد الله ص انه قال في العين العور والى فامة فمقتات فقال قضى بها على ابن

وكان سبيلهم واما بالقرآن المكية للعلم وكانت عندهم كثره والقرآن من قوله الله ان كان من
من المعصوم كان من مخرج مستد او سلا ولو من الكتاب عليه روي عن عبيد بن الصديق
عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله قال اصابع اليمين والجليل في الدية سواء وعمل به جماعة من الصحابة
لتأثيره باخبارهم فقدم بعضهم على ان المراد بالاصابع غير الاصابع كلها منها ومن
ظريعت والتقديم محتمل قال في السر المأخوذ وهو سقط والسن مؤنث في الانسان وغيره ولكن قد يرد
ما رواه بالاضرب كما هو اعم في امر التكبير والتأثير وبه يولد انهما انتزعا سنة فانه ان كانت تسقط
في السنة فان وقعت اضرب جسماء درهم ويظهر من ان الانسان متساوية لعدم التسقط
حمله على المفاهيم في اطلاق السن عليها والاضرب على المفاهيم وان لم تقع واستند
تلقى بينهما لان السوادها بمقتضى شلتها وروى الشيخان في الصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله
قال اصابع اليمين والجليل سواء في الدية وفي كل اصبع عشرين ابرصا وفي كل اصبع خمسة دنانير وفي الصحيح
عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله قال اصابع اليمين والجليل سواء في الدية وفي كل اصبع عشرين ابرصا وفي كل اصبع
خمسة دنانير وفي الصحيح قال الانسان كله سواء في كل من جسماء درهم وقال السن اذا ضربت استقرها سنة فان
سنة فان وقعت اضرب جسماء درهم وقال السن اذا ضربت استقرها سنة فان وقعت اضرب
الاضراب جسماء درهم وان لم تقع واسود وانعوم تلقى وهذا اعلم ان المصنف استقره في النظر
عشر من الابرار لم يكن الجع بغيره وحطوا بكون عتبه وغيرهما وبين خبر طريف لانه اذا قيل بانكنت في
او يكون في كل اصبع عشرين ابرصا والنف درهم كما في خبر طريف بل يكون في كل اصبع غير الابرار ثلثا ذلك وفي الدية
مثلا ما في غيره لكن يمكن تأويل الاستان بالقدوم لانه روي ان في الانسان الدية وتقدم واذا كان في كل
جسماء درهم فانه يزيد على الدية بغيره واما الاسود او في كتاب طريف ان دية الساقطة ورواها
في الموق في الصحيح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله قال كان اسير المؤمنين صلوات الله عليهم
او الاسود انكسر جمل هذا الدية فيصير بينها باله اذا كان شيئا فبما يكون فيها الدية وانه لم يكن كذلك
فيه الثلثان كما في الشلل واما الاطوار في كتاب طريف ان دية الاطوار اليمين والجليل في كل طرف خمسة دنانير
والجليلين عشرة دنانير وتقدم في صحيحه عبد الله خمسة دنانير فعول على اصابع اليد ويمكن حملها على
رواه الشيخان عن مسجع عن ابي عبد الله قال قضى اسير المؤمنين في القطر اقطع وباقيها
اسود فاستأثره دنانير فان خرج ابرص خمسة دنانير وروى الشيخ في القوي عن محمد بن ابي عبد الله

قال

قال في دية السن الاسود درهم واما السن وكذا في دية طريف وتقدم في خبر عبد الله بن القوي عن ابي عبد الله
لا في قطع يده باله والرجل الرجاء فيقول على ان الاسود ان كانت في يده فانه لا يقطع يده في القوي
بن عبد الملك عن ابي عبد الله قال ان عليا قضى في سن النسي قبل ان يشر الشاة المشددة او ان تاركه
اي قبل ان يقطع يده باله والرجل الرجاء فيقول على ان الاسود ان كانت في يده فانه لا يقطع يده في القوي
ثم قضى في سن النسي في النسي بعد فجميع بينهما وبين خبر جميل في خبر طريف وروى طريف في خبر جميل عليها كما حملها
من الاصحاح في قضى اسير المؤمنين ثم تعلق عليه مستد وروي في خبر طريف واذا اصبحت الا
سنة عن جميعها اي عن الاصلية فلو كانت متصلة بها لم يكن لها دية وكذا ذكره جماعة من الصحابة وروى عن
عن علي بن باب في الصحيح في الشيخ والكلبي في الحسن في الصحيح عن فضيل بن يسار وروى عن علي بن فضال في خبر طريف
واصحاحه في دية ذلك العضو وعمل الاصحاح في خبر طريف في الشاة والكسر في دية الشاة وروى عن
في الخبر عن خياط بن ابراهيم في الموق في الشيخان ورواه الشيخ في الموق عن خياط بن جعفر عن ابيه عن
عليه الله قضى في شاة الاذن ثلثه الاذن في الاصحاح في خبر طريف ثلثه يده الاصحاح في خبر طريف ثلثه
الاذن ورواه ابي عبد الله قال ان عليا قضى في شاة الاذن ثلثه يده الاذن وروى عن مسجع عن ابي عبد الله
عياض في شاة الاذن ثلثه يده الاذن وروى عن مسجع عن ابي عبد الله ان اسير المؤمنين قضى في عدم الاذن
دية الدية وروى عن جابر بن محمد بن عمار في الموق في الصحيح في الشيخان ورواه علي بن ابي حمزة في خبر طريف
ودية موضحة الاصحاح عشرة دية الاصحاح الذي في كتاب طريف ان في موضحة كل عضو يده كرمه وروى عن مسجع
مضت العشرة وروى عن جابر بن محمد بن هشام بن سالم عن زيار بن موهبة عن الحكم بن عتيبة في القوي في الصحيح
على التفسير وعمل الاصحاح وروى عن مسجع عن ابي عبد الله في خبر طريف ثلثه يده الاصحاح في خبر طريف
في ان يكره المقام الاثني عشر اما خمسة والاربعون دنانير او شها وهذا هو الغالب في السقوط
ثم يمكن في الضاحك ان السقوط في الاذن وروى عن مسجع عن ابي عبد الله في خبر طريف ثلثه يده الاصحاح في خبر طريف
نصحة الرواة المتقدمة ان امكن للمجس بما ذكرنا من حمل الانسان على المقام وروى عن طريف في خبر طريف
كروى الشيخ في القوي في الصحيح في الخبر في صحيحه عن ابي عبد الله قال في ان الرجل اذا قطع من الماد
قائدة تامة وذكر الرجل الدية تامة ولسانه الدية تامة واذنية الدية تامة والرجل ان يقطع الدية والرجل
سلك المذلة والمعين العوراء الدية تامة والاصابع من اليد والرجل في خبر طريف والسن من الشاة والاصابع من
نصحت العشرة موضحة خمسة من ابرصا وروى عن مسجع عن ابي عبد الله في خبر طريف ثلثه يده الاصحاح في خبر طريف

وان كان خطا كان الدية والمقتلة خمسة عشر الجارية ثلث الدية وجعلته المولا والجعل من الدية بلع
ثلث الدية فاما اجاز ذلك فالرجل يضعف على الدية جميعا من الخطا سائة من العمل والتم من النعم
او عشرة الاف درهم والتم دينار وان كانت الابل الحس وعشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون
وحس وعشرون حقة وخمس عشرة جذعة والدية المقتلة في الخطا الذي ينسب اليه العبد الذي يضرب
بالجرح والعصا الضربة ولا ثلثين فلا يزيد قلة فوق ثلاث ثلث وتكون حقة وثلثين جذعة والدية
شربة كلها مغلقة هذه الخلف وان كانت من النعم فالثلث والهدوء والقوة او رضى في المقتول وفي الموقوف
على ابي حرم عن ابي عبد الله قال في السن خمسة من الابل اذا ناهها وانها هاهنا وهو يرضى عن الدية
ان كانت واما في ذنابها وان كانت واما في ذنابها وان كانت بقرا فثلث وان كانت غنما فثلث وان كانت ابل فثلث
الدية مائة بقرة وفي السن عشرة من النعم وفي الصبي عشرة الدية عشرة من الابل وحملها على الضاوي في
الدية والعول بالاحتياط اولى الخيبر ظهور عن السكوف عن ابي عبد الله قال في الذئب المومنين
بواحد وثلثين نقره وفي كل نقر ثلثة ابرة وخمس مبر وحمل على التسمية في القصة بعض العامة وروى
عن ابي عبد الله قال في السن خمسة من الابل ان ناهها وادهاها سواها في الصبي عشرة من الابل
باب الرجل يقتل فعين بعض اهل بيته ويريد بعضهم النور وبعضهم الدية في رواية جميل بن جراح في
الصبي كاشحين كذا قاله عن جميل بن جراح عن بعض اصحابه رضى الله عنه في رجل قتل ولده
فعلى احد ما واي الاخر ان يعين قال ان اراد الذي لم يعين ان يقتل قبل ورضعت الدية على الجارية المقتول
ولان النعم نقل بالحق وروى الحسن بن محبوب عن ابي جراح في الصبي كاشحين وروى عن جراح ان يقتل
مع عمو البعض عن القصاص في حصته بعد اربعة وروى الحسن بن محبوب عن ابي جراح في الصبي كاشحين و
مطامير على ان عمو العاق لا يقتله ولكن ياخذ الدية وحمل على الاستعجاب ويمكن ان يقال جواز طلب الدية لا
طلب الدية لا يثبت في جواز القتل وقد روى الشيخان في الصحيح عن عبد الرحمن عن ابي عبد الله قال
سألت عن رجل قتل جليين محمدا وهما اولياء احد ما واي الاخر ان قال فقال يقتل الله امرين
وان احبوا ان ياخذوا الدية اخذ اقل عبد الرحمن فقلت لا في عبد الله فوجدان قتلا جليلا عملا
فعني احد الواليين قلا فقال اذا على بعض الاولياء وروى عنها القتل وطرح عنها من الدية بقدر
من عني وادى الباقي من اموالها الى الذي لم يعين وفي النوى في الصحيح عن ذرارة عن ابي حرم في رجلين
قتلا رجلا عملا وله وليان فعني احد الواليين فقال اذا على بعض الاولياء وروى عنها القتل وطرح عنها

من الدية

والدية بقدر نصيب من على اولياء الباقي من الدية بعينه وقال عمو كل من سهم جاز وفي رواية
كما يصح عن ابي حرم عن ابي عبد الله قال يقتل المومنين من ذنابهم فان عمو جاز وقضى
اخوة عمو عمو اذ لم يزل على قتلهم الدية ويرفع عنهم حصته الذي على ذرارة في النوى عن ابي حرم
عن جميل بن ابي عبد الله قال ان عمو من ذنابهم من ذنابهم من ذنابهم من ذنابهم من ذنابهم من ذنابهم
دية ويرفع عنهم حصته الذي على اهل المصالح على ان لا يجوز القصاص من المومنين حصته العاق
بني الاخبار وروى ساروه الشيخ في النوى عن ابي حرم عن جميل بن ابي عبد الله قال ان عمو
بالقصاص الذي قتل ابيه ان يكونه اذ لا يلحق اخيه اذ ان ابا عبد الله او عمو او جاز في الصحيح عن
قال سألنا ابا جعفر عن رجل قتل ابا له في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية
قال عمو جاز قال قلت فلو قتل من المومنين في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية
كما يصح عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله قال ليس للقتل عمو ولا عمو في الصحيح عن ابي عبد الله قال
قال ابو عبد الله قال في رجل قتل ابا له في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية
الدية في الدية في بيت مال المسلمين لانه جاز في القتل كالتسمية في الدية والدية في الدية والدية في الدية
ويجوز على التسمية لا يظهر من امره ان يكون على اهل الدية سبكي ابي ابي حرم في جاز في الدية والدية في الدية
عمن قتل رجل على الزوجة لما تقدم من الاخبار وجعل بعضهم على من يقتل بالامام المصطفى من امره
لا يرفع من الدية في الصحيح عن جميل بن جراح عن بعض اصحابه رضى الله عنه قال اذا قتل في القتل قام ولده من بعد
مقتله بانه وروى الحسن بن محبوب في النوى عن ابي حرم عن جميل بن ابي عبد الله قال في رجل قتل ابا له
يقتل في كذا ومن قتل سوطا ماقتل جليلا في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية والدية في الدية
الذي قتل ابا له عن قال نعم يقتل غير قاله ويقتل ابا له قتل فابنه قوله انه كان موصولا قال داني
اعظم من ان يدع القاتل الحق لا يقتل فيقتله ولا يقتله بغيره من قتل في دين الله ما تقدم الاخبار
باب العاقلة وروى الحسن بن محبوب عن ابي حرم عن ابي عبد الله في النوى في الصحيح عن سلمة بن
والنظامها اثنان وذكرنا العاقلة وادهاها كان من خواص المومنين وروى في رواية يوم ولا يعرف
ان المقتول اجماعا وعلى ابي حرم في النوى في الصحيح عن ابي حرم عن ابي عبد الله في النوى في الصحيح عن سلمة بن
اما بعد فان عاقلة من قتلان وحليته كذا وكذا ابي حرم عن ابي عبد الله في النوى في الصحيح عن سلمة بن
عن ابي حرم عن ابي عبد الله في النوى في الصحيح عن سلمة بن ابي حرم عن ابي عبد الله في النوى في الصحيح عن سلمة بن

بما بينهم من التقارب المنة للعلم وكما يجوز العمل بالوجهاء فخط الشيخ وما كتب المتواتر من المشايخ
وان لم يجمعها من الشيخ ويذكر في كتابه الاثر الذي له سهم في القرآن خصوصاً لما كان موجوداً من
ذوي الارحام على غير من القرابة والشمس والبسط على الجميع لئلا يلزم للاختلاف عديم سيما اذا قيل
بالمقدّم كما ذهب اليه اكثر وهو ضعف شغل من الذهب المسكوك وبيع على غير وجهه فليس
على المقرب بالاب والثلث على المقرب بالأم باولاد البنات من الاعمام من الذكور والبناتين وذكر
اولاد البنات فانهم يتفرعون الى الاب على قول جماعة وفي قوله الامام والاولاد حلالون والشمس
لانهم اقرب وليس فيه نص فلو ثبت ان اولادهم يكن له قرابة فينقض على الامام لئلا يلزم احد من
والكلين والمشمور لتمام على الامام لانه صارت له اصل بيت المال فلا يرد دم مسلم وروى الحسن بن
عن ابي داود في الصحيح كاشحين ويدل على انه ليس بين اصل الامامة والخطا بل الدية على ما قاله
وسمع اعصاب على الامام والظاهر انه يورث من بيت المال لان القرابة تدل عليه لا بينهم من التعليل
لحسن بن محبوب عن ابي جعفر في الصحيح كاشحين ويدل على ان حنابلة الجور على عاقلة وتقدم
فيروى قال ابن المومنين هو رواه الشيخ في الموقر عن زيد بن علي عن ابيه وروى الحسن بن محبوب في الموقر
كاشحين وعمل به الاصحاب وروى ما رواه الشيخ عن السكوني ان ابن ابي عمير عن ابي جعفر
عنه ولا اقوال ولا صلحاً وروى العلاء في الصحيح والشيخ في الموقر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
وتقدم موثقة السابلي فيه وحمل على قصد الدعاء او الضرب بما ليس في الغالب وفيه نظر وروى الشيخ
في الصحيح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله قال من خالني قوم فاقوا اولادته كان لهم ميراث وعليهم
مقتلته وهو ولا تضمن الميراث وتقدم في باب الولاء ويحيى في الميراث في الموقر عن السكوني عن ابي
في رجل لم يمت قتل رجلاً خطأ قال اقيم الدية على جرح من الناس من اهل اهل وليس له ميراث وعمل على
جرايمهم وفي الصحيح عن ابن ابي عمير عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
ان كان له مال اخذت القدر من ماله والا فمن الاقرب فالقرب فان لم يكن له قرابة لاه الامام فانه
دم امرئ مسلم قال الكليني وفي رواية اخرى في رجل قتل رجلاً بعد حبسه واولاده اولى بدمه وقد عجل وعجل
اكثر الاصحاب وذكر الحسن رواية ابو جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
الله رواية ابن ابي عمير عن الباقر والحال ان في بعض اصحابهم هو الجواد ومنهم من رسله فاسأل وروى الشيخ
في الصحيح عن ابن ابي عمير عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر

المستوفى

المستوفى من الدية ان الدية على وقتها فان لم يكن له عاقلة فعلى اهل بيت المال والظاهر ان شبه العمد
وكان في ماله وروى في الموقر كاشحين عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
الله الموصلة فصاعداً قال ما رواه ابن ابي عمير عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
ابعت اربعة الى واحد ليس يدبر حتى يكون على العاقلة وانما قررها الشارع ولا جرم لطيف حق يصلح
ما جاء في رجل ضرب رجلاً فلم يقطع يده اي يحصل له سلب الولد روى عن ابي جعفر في الموقر كاشحين
في الموقر وروى عن ابي جعفر في الموقر كاشحين وتقدم الاخبار في ذلك **باب** دية العتقة والعقبة
والعتقة والعقبة والعقبة وتقدم في كتاب طرقت روى عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
صالح في الموقر كاشحين ثم في مائة حتى يستكمل اي يصح او يعلم حياته لم يجره الاصل وروى ما رواه
عن محمد بن مسلم قال سالت ابا جعفر عن رجل ضرب المرأة فقتل العتقة فقال عليه عشرة دينار
فيضربها فقتل العتقة فقال عليه دينون ديناراً قلت يضربها فقتل العتقة فقال عليه ستون ديناراً
فيضربها فقتل العتقة فقال عليه ستون ديناراً قلت فاصفة عتقة
التي يعرفها فقال العتقة تكون بشيء مثل النخاسة القليلة فتكلم في الميراث اذا صارت غير اربعين يوماً ثم جبر
على عتقة قلت فاصفة عتقة العتقة تعرفها فقال هي عتقة كعتقة الدم المحقة بالجماعة فتكلم في الميراث بعد قولها
عن العتقة اربعين يوماً ثم فيضرب مضطرة قلت فاصفة مضطرة وعلقتها التي تعرفها قال هي مضطرة
لحم حرار فيها عروق وخضرة مشتبكة فترصير العتقة قلت فاصفة عتقة اذا كان عتقاً من له السعر في
دعت جوارحه فاذا كان كذلك فان فيه الدية كاملة اعلم انه لا منافاة بينه وبين سائر الاخبار لان العتقة
ان انزلها بربعين يوماً ان العتقة حتى ابيض له عشرين يوماً ثم في الميراث في الميراث في الميراث في الميراث
في العتقة حتى يتم مضطرة في عشرين يوماً الى الستين فيكون بعد قول العتقة من البياض في الميراث اربعين يوماً
وهكذا المراد بالدية الكاملة دية العتقين الا ان يستطع جوارحه فيضرب دية الانسان ومثله ما رواه الشيخ في الحسن
كاشحين عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
وما بين في الارحام قال انه يخلو في بطن امه خلقاً من بعد خلق تكون عتقة اربعين يوماً ثم مضطرة اربعين يوماً
تقى العتقة اربعين يوماً وفي العتقة ستون ديناراً وفي المضطرة ثمانون ديناراً فاذا اكتمت العتقة لم اضربها سائر
دينار قال الله عن رجل قتل رجلاً خطأ فاقام الله الحسن للحقائين فاما كان ذكر ابيه ابيه والكنات التي
فبينها وروى في الموقر كاشحين عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر

من جاء

عن عبد الله بن سنان وفيه سبعين سنين وفيه من ان يسار وهو الخليل وكانه صحف باين سنان وفيه
 يعبد الله ويدل على ان سبعين الامة نصبت الغنم على ثلاثمائة ومع سقوطه خيا عشر قيرامة وروى
 عن انسكوي عن ابي عبد الله ص في ثمانين الامة عشر ثمانا وعمل على الخلع كذا ما رواه عن ابي المومنين
 انه قد بقي في جنين اليهودية واليهودية عشرة ثمانا وعن انسكوي قال قال رسول الله ص
 جنين الهمية فالقت عشر ثمانا وسال حماد في الموقد كالمصحيح كالمصحيح والشيخ ايطر في المصحيح عن
 بن خالد ابا عبد الله ص في رواية سليمان زيادة وقال يروي ابو الهادي رويها ثلثي ية السقط وروى عن
 سعيد بن محمد بن الفضل في القوي كالمصحيح وتقدم الاخبار في ان دم النصف من ربي ايه **باب**
 الرجل المسلم يكون في ارض اشرك فيقتله المسلمون ثم يعلم بالامام وروى عن ابي محمد في المصحيح كالمصحيح
 ا صحابه عن ابي عبد الله ص في رجل مسلم كان في ارض اشرك وكانوا الضمان والحركين بينهم وبين المسلمين
 كاي تعليم الامة ويمكن التعميم لانه قال الله تعالى بعد ما كان من قوم يدعونهم يساق ذرية مسلمة
 الى اهلهم وعزير رغبة مومنة فهاشركان في التحريم دعي هذا يكون الاستشهاد تمام الامة فكانت من الاخرى
 و لما كان في الكون مع اعداء الذين يخالفون لاهل الله لم يكن لدية بخلاف في الثاني فانهم ليسوا باعداء للذمة
باب ما يجب على من دس برجل رجل والدوس الضرب بالرجل والمشتوم رين الامهات
 النصا ص لخطرة ويمكن ان يكونا جنينا كما تقدم في مصححة ابو بصير في الكسر وخصوصا في خبر ابي
 صلوات الله عليه وقضاياه فان الغالبية التحريم والعرض هذا الزام للما في ثلث الامة والله تعالى
 يعلم **باب** الرجل يتعدى في كراهة المرأة والتعدى هذا الخي في ورواها في المصحيح كالمصحيح
 وانما الى هذا ايضا بما روي الحسن بن محبوب عن ابي بصير في المصحيح كالمصحيح من زيد وكانه
 الشحام والاظهر يروي كثر رواية لثروت عنه ومما تقدمت قلح وبالغ قال عليه الامة ولا يخفى في
 لانه شديد محمد **باب** دية لسان الاخرى يروي الحسن بن محبوب عن هشام بن سالم في المصحيح كالمصحيح
 عن ابي بصير عن ابي بصير ص قال سالت رجل بعض آل ذواته من اذنته واولاده فقال ان كان ولدته
 وهو امر من تعليم الامة وفيها تعليم ثلث الامة وهو اذن بالاختار المصححة المشددة لكن ما رواه
 بالتفصيل وانما ان التفصيل لسان تسوية الحكم فيها وانما السقط من الشايع لما اراد ان يتفصل
 به لغوا في نظريم والله تعالى اعلم **باب** ما يجب في الاقضاء وقد تقدم من المصححة ما سلم من
 خالد والغلب في الاقضاء وان هذا الامة والامر عليه الحق موقوف وذكرنا في ما رواه في اخبارنا في

وكانت

اربع عن انسكوي عن محمد بن اسحق ان عليا رفع اليه جارية سنان فافضت ووافقت احدها
 انضري باصبعه افضى على التي فقلت فقلت اليه في هذا الحكمة رواه الشيخ عن انسكوي عن ابي
 عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ص في ثمانين الامة عشرة ثمانا وعمل على الخلع كذا ما رواه عن ابي المومنين
 انه قد بقي في جنين اليهودية واليهودية عشرة ثمانا وعن انسكوي قال قال رسول الله ص
 جنين الهمية فالقت عشر ثمانا وسال حماد في الموقد كالمصحيح كالمصحيح والشيخ ايطر في المصحيح عن
 بن خالد ابا عبد الله ص في رواية سليمان زيادة وقال يروي ابو الهادي رويها ثلثي ية السقط وروى عن
 سعيد بن محمد بن الفضل في القوي كالمصحيح وتقدم الاخبار في ان دم النصف من ربي ايه **باب**
 الرجل المسلم يكون في ارض اشرك فيقتله المسلمون ثم يعلم بالامام وروى عن ابي محمد في المصحيح كالمصحيح
 ا صحابه عن ابي عبد الله ص في رجل مسلم كان في ارض اشرك وكانوا الضمان والحركين بينهم وبين المسلمين
 كاي تعليم الامة ويمكن التعميم لانه قال الله تعالى بعد ما كان من قوم يدعونهم يساق ذرية مسلمة
 الى اهلهم وعزير رغبة مومنة فهاشركان في التحريم دعي هذا يكون الاستشهاد تمام الامة فكانت من الاخرى
 و لما كان في الكون مع اعداء الذين يخالفون لاهل الله لم يكن لدية بخلاف في الثاني فانهم ليسوا باعداء للذمة
باب ما يجب على من دس برجل رجل والدوس الضرب بالرجل والمشتوم رين الامهات
 النصا ص لخطرة ويمكن ان يكونا جنينا كما تقدم في مصححة ابو بصير في الكسر وخصوصا في خبر ابي
 صلوات الله عليه وقضاياه فان الغالبية التحريم والعرض هذا الزام للما في ثلث الامة والله تعالى
 يعلم **باب** الرجل يتعدى في كراهة المرأة والتعدى هذا الخي في ورواها في المصحيح كالمصحيح
 وانما الى هذا ايضا بما روي الحسن بن محبوب عن ابي بصير في المصحيح كالمصحيح من زيد وكانه
 الشحام والاظهر يروي كثر رواية لثروت عنه ومما تقدمت قلح وبالغ قال عليه الامة ولا يخفى في
 لانه شديد محمد **باب** دية لسان الاخرى يروي الحسن بن محبوب عن هشام بن سالم في المصحيح كالمصحيح
 عن ابي بصير عن ابي بصير ص قال سالت رجل بعض آل ذواته من اذنته واولاده فقال ان كان ولدته
 وهو امر من تعليم الامة وفيها تعليم ثلث الامة وهو اذن بالاختار المصححة المشددة لكن ما رواه
 بالتفصيل وانما ان التفصيل لسان تسوية الحكم فيها وانما السقط من الشايع لما اراد ان يتفصل
 به لغوا في نظريم والله تعالى اعلم **باب** ما يجب في الاقضاء وقد تقدم من المصححة ما سلم من
 خالد والغلب في الاقضاء وان هذا الامة والامر عليه الحق موقوف وذكرنا في ما رواه في اخبارنا في

وكانت

انتم منكم في الغنم في غير كون سبيلهم اضلالهم في طلب الذبابة والقمم ولم يكتفوا بالحقائق بل
الى البصر والهدى بان اوتك عليهم لعنة الله واللائكة والناس اجمعين ولا تستعبد بعد سق من البصر
التي احدثوها بالامراء ولم يتكلموا ان عليهم كان عذبة فلا وكان لا شك الا بانوا في كلين صارا افضل
حتى احدثوا البصر بعقولهم الضعيفة واستعجم جماعة من الضالين المضلين فمن اوجع لك في البصر
والسنة المتبدعة فدموعه وسدعيه او بعته في النار في الدعوى سبب لدخولها في النار فاقولوه
ما مدى البصر في اخبار المتواتر مع ان هذا الدعوى تكذيب لبق في حيث في ارضه سيما في
المزلة انه قاله انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا ينفذ بك في تكذيب للقران حيث قال الله
رسول الله وخاتم النبيين واما البصير فظاهر في خبر من الاخبار انه وجب قتله الاستلزام بعينه
التي هي انه قال لا تستعبد سق لكن البصير كان بمنزلة نبي الاية والظن انه فلا شك في قولها انما
فيما استلزم في ما في ارضه او كان معلوم البصير عنده ما ما كان مطلقا كما خيال له احوال البصير
ففيه اشكال حيوانا يتعصب من اوردوا في ان خلقوا القرب للفقير والظواهر ان الظاهر في البصير
ما صا او ما على اشكال وحيوانا يتعصب لبق في خبر من الاخبار او في غير ذلك ما ولا تنظر في ان
من اوجب الله طاعتهم من اول الامر المعصومين كما استلزموا في ولايتهم وسلكوا في متابعتهم كتب الله
وتدبر لا خلوهم انا وسلي بنهم والفقير لو كان الكفار غلبوا في خاصه خلق في غلب بالبرهان او بعد كونه
صاحب الزمان ان الله قوي قادر على انهم ارح او الظاهر بالحق والبيان بتدبره وحكمته في قاهر في البصير
المتأخرين واضلهم لعمركم لبق بعد الظهور والبيان وما يضل به الا الفاسقين **باب** ما جاء في البصير
في ابراهيم على فخما ويقتله لدها قد تقدمت الاخبار في ذلك روى يونس بن عبد الرحمن الظاهر في البصير
من كتابه كما اخرج به في اول الكتاب وان لا يترك طريقه الله مع الله ان كل واحد من عبد الله من سنان
بطريق صحيح ورواه الشيخان في القوي عن عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عن عبد الله بن سنان
سنان بن مولى الذين طلبوا بدنه في القدام الظاهر من ماله كما تقدم ان الخاف اذا اتيه من ماله الذي قد
فيما ترك من ماله اربعة آلاف درهم مرسى في المدة وكان ذلك مرسى لها او لم يرسى هذا القول ولو كان مرسى
الى او اكثر بغير مرسى كما مرها على فربها الى جانبها مكرهه وليس عليها في قولها ايا وبق لانه سارق و
هذه وان كان مرسى لا تقدمت الاخبار في ذلك روى محمد بن الفضل في قوله الله سابقا وجعله بالسيف
به وهو لا سابق وروى الحسن بن محبوب في الصحيح كاشحين عن عبد الله بن سنان زادوا في اراهم

لو كان

وفيما كان

فيما اراد وتقدم عن عبد الله بن علي عن روى جميل بن دراج في الصحيح كاشحين عن روى جميل بن دراج
فما سب البصير فحدثنا كان او غير حسن وتقدم الاخبار فيه في اول الجدة وخصوص هذا الظاهر في البصير
هذه الاخبار في البصير كاهن في البصير في صحيح **باب** الحجة في روى يونس بن عبد الرحمن عن عبد الله
سنان كاشح ورواه الشيخان في القوي عن عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
كاشح في روى يونس بن عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
من البصير من كان عاشقها وكان بينها وبينها على انه كان تزوجها سبعة اوسل وكان يقال عن عبد
باب من مات في رجم الايمان في روى يونس بن عبد الله بن علي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عن سمع بن عبد الملك عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
عزقة او على جمل يملون من قتله فدية من بيت المال وعن السكوني عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
المؤمنين ما ليس في الهاتين الا انهما لا يخطران عقول ولا تصاحبه لها يشات القرعة بالليل والنفاد
في رجم الرجل ما يقع في ايدي من قتله وتحمده قال ابو عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
قوله او من بيت المال وفي الحسن كاشح عن محمد بن علي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
على ما في قوله لا يخطرون عقول ولا يخطرون عقول ولا يخطرون عقول ولا يخطرون عقول ولا يخطرون عقول
عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
لله اولياء بطون وبنه اعطوا دين من بيت مال المسلمين ولا يخطرون عقول ولا يخطرون عقول ولا يخطرون عقول
تكون دينه على الامام ويصلون عليه ويدفونه وتقتني في رجل رجمه الناس يوم الجمعة في رجم الناس فما
ان دينه من بيت مال المسلمين وفي الصحيح عن حماد بن عيسى عن سواد وكانه ارسل الله ان يكون معهم كثيرا
عن الحسن ويكنون ان يكون البصري لكنه في بيت ما ويكنون ان يكون من الشيوخ او من قلم الشيخ لا يترك في
المعتق من خطره وحمده الله وكان البصري يعمل قال ان عليا ص لما هزم خطره والذين قبل الناس منهم
نحوه ابراهيم حامل على الطريق ففرغت منهم فطربت ما في بطنها فاضطرب حتى مات ثم مات ابراهيم
فمرها على ما ومع طروحة ونداه على الطريق فسالهم عن رجمها فقالوا الله انها كانت حاسدا ففرغت حين
القتال والبرية قال فسالهم ايهما قتل صاحبها فقالوا ان ايهما مات قبلها قال فمرها على البصير
قوتة من ابنة ثلق الدية وورث ايه ثلق الدية وورث الزوج ايضا من ودية المرأة الميتة الذي وهو

وحسب ما رويهم وذلك انه لم يكن لها ولد غير الذي مات به حين فرقت وادى ذلك كله من بيت مال البصرة
وفي الموقوف كاصحح عن ابي بصير عن ابي جعفر قال قضى ابي المومنين من ان ما اخطأت القضاة في دم او قطع
تفصيل بيت مال المسلمين وفي الموقوف كاصحح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال في رجل كان خاسرا في
فوات وهو معهم او رجل وجد في قبيلة او على دار بابهم فادعى عليهم شيء ولا يبطل امره اى قولى من بيت
المان فان ابي المومنين كان يقول لا يبطل او لا يبطل امرى سلم وتقدم غيرها من الاخبار ويصحح **باب**
الرجل يقتل فيجد ستره قار ويخجل من سحره في التوفى صدق وبيده انظر ان السيدين ذكرى بقول الرواة
والمدا على الصدق كاتقدم مع غيره من الاخبار في باب الصلوة على الميت وكذا خبر الاق ولا يدخل هذا الا اذا
تلازم الصلوة والوثق للدين **باب** الشجاج واسماها قال لا يصح في قوله في نفسه ليس بخبر لغته لكنه
يوافقه الروايات وقول اهل اللغة غالب اول الشجاج الحارصة والحار والصاد والمهملين وفي التوفى يجلد
يعنى تستعمل والحارص الشق ويظهر هادم ضعيفا ولا يصح بالداوية غالبا ثم الباضعة وهي بالداوية افع
يطلق على ما بعدها وهي التي تشق اللحم بعد الجلد ولم يذكر الداوية لانه اذا اخذت في الباضعة او المشقة حية
ثم المتلاحة وهي التي اخذت في اللحم ولم تبلغ السحاق ثم السحاق وهي الشجرة لها باعنانها وهي المشقة التي
توق العظم ثم الوضعة وهي التي يتدفق اى تظهر من العظم ثم الرابضة وهي الشجرة العظم اى تكسر ثم المشقة
بكر الشان المشددة وهي التي تخرج منها فترى العظام تشق يكون على العظم دون اللحم ودون السحاق اى
فربي عظم رقيق غشاء العظم ولا يكسر اصله وهو الخشن على الدماغ والغالب على الغشاء يكون في الغشاء
من عظام الخشن كالاسنان المتداخلة بعضها في بعض يتبعهم منها اى القوية فليس للجواب اى ضربة
ضربة على وجهه بحيث وصل الى عظام الجواب فاخذت فيها هذا ما ظهر لنا ولم يكن عندى ما نقدره
وما نأخره ثم المامونة وهي التي تبلغ الى الاراس وهي الجذاتى تكون على الدماغ وهو في الاراس فان وصل
اليه ولم تقرها يمكن العيش ومع خرها لا يعيش بل يموت ولهذا ليس في المامونة من المامونة انما لا
انصبه وكذا في الهاشمية والمنقلة والجابنة الجابنة وهي التي تبلغ اليه في الاراس الدماغ والغالب
اطلاها على التوفى وفي بعض النسخ والغنى ان يجر على غير اسوله **باب** ما جاء فيمن قتل ثم قد تقدم
اخباره وروى الحسن بن علي فضال في الموقوف كاصحح وروى عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا قتل
اليه اكلان فلا من بعدهم ويمكن ان يكون المراد بهم العاقلة لكن الظاهر انهم وان دخلوا فيهم وروى الحسن
الموقوف كاصحح وتقدم مع اخبار اخر في باب الحدود **باب** دية الجراحات والشجاج تطلق

غلبا

غلبا على جراحات الاراس الوجه وروى الحسن بن محمد بن عمار واه الشيخ في التوفى اعلم الله لا يشك ان الشجرة اذا
حزمت الجذع وخرج منه دم ضعيف فهو الجابنة وفيها عيون واذا دخلت في اللحم قليلا فيها عيون واذا
تغيرت كغيره ولم تبلغ السحاق فيها ثلثة ابرعة واذا اكبر انعم فيها عشرة ابرعة وفي المشقة خمسة عشر بعيرا وفي
المامونة ثلثة ابرعة لكن الخواص في المشقة فيما بين الحارصة والسحاق وهي الباضعة والداوية والمنقلة
وحما مرتان عليها ثلثة اسارى ولا بأس به مع ظهور الخواص واستدرك في ضمن الاخبار وفي رواية عبد الله بن
ابو بصير عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال في الباضعة ثلثة من الابل يطلق الباضعة هنا على المشقة
ودروا من السكينة ان رسول الله قضى في الداوية بعيرا وفي الباضعة بعيرين وفي المشقة ثلثة ابرعة وفي
السحاق اربعة ابرعة وفي التوفى من سبع من عبد الله بن عبد الله عليه السلام قال قال ابي المومنين من قضى
الدم في المامونة ثلثة الدية وفي المشقة خمس عشرة من الابل وفي الداوية بعيرا وقضى في الباضعة بعيرين من قضى
في المشقة ثلثة ابرعة وقضى في السحاق اربعة من الابل في نفس كاصحح والشيخ في الصحيح عن الحلبي عن
ابي عبد الله عليه السلام قال في المشقة خمس من الابل في السحاق اربعة من الابل في الباضعة ثلثة من الابل والحارصة ثلثة
وتلثون من الابل والمنقلة خمسة عشر من الابل وفي التوفى كاصحح عن ابي الصباح الكاظمي وعن زيد الشحام
قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن النجعة المامونة فقال فيها ثلثة الدية وفي الجابنة ثلثة الدية وفي المشقة
الابل وروى الشيخ في الموقوف كاصحح عن منصور بن حازم عن ابي عبد الله عليه السلام في الخبر شبه الخدش بعير وفي الداوية
بعيران وفي الباضعة وهي ذن السحاق ثلثة من الابل وفي السحاق وهي ذن المشقة اربعة من الابل وفي المشقة
حس من الابل وفي التوفى كاصحح عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال في المشقة خمس من الابل في السحاق اربعة من
وفي الباضعة ثلثة من الابل وفي المامونة ثلثة وتلثون من الابل وفي الجابنة ثلثة وتلثون من الابل والمنقلة خمس
من الابل وفي الصحيح عن عبيد بن رزبه قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن النجعة المامونة فقال ثلثة الدية وفي
الجابنة ثلثة الدية وسالت عن المشقة فقال خمس من الابل وفي الموقوف كاصحح عن ابي بصير قال قال ابي عبد الله
عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب لابن حزم كتابا في الصدقات فذكر فيه فاني به حق الظاهر قال فاطمة بنت
فاذنت سنة الكتاب ثم التفت به فعرضت عليه فاذا اذنت من ابواب الصدقات وابواب الديارات واذا اذنت
تسويها وفي الجابنة ثلثة المنقلة خمس عشرة وفي المشقة خمس من الابل في السحاق ثلثة الدية ان ابي المومنين
قضى في الهاشمية بعشر من الابل وفي الموقوف عن غياث بن حمزة عن ابي بصير عن علي بن ابي طالب قال سالت ابا عبد الله
عليه السلام في الموقوف كاصحح عن ابي جعفر في المشقة خمس من الابل في السحاق اربعة من المشقة خمس

فانما على قاعد وعلى تمكلا ان لم يثبت ليا فالكلام لا يثبت والنفقت مدة الاجل له وصيا وان
على الانبياء وفضلت وميك على الامم واما كركمك بشيخك وسطك حسن وحسين فجلت
معدن على بعد النصار مدة ابره وجعلت حسنا احازن ويحيى كركمك بالشهادة وختمت له بالنعادة
افضل من الاستشهاد فارفع الشهاد درجة جعلت كل الشامة معه وحقق ابا الفرة غرة بعزته اثيب و
اوهم على سيدنا بدين وزين اوليه الله الماضيون وابنه شبه جده للحمود محمد اباقر على المخلد
سيفك المراتبون في جعفر الزاد عليه السلام على حق القول من بكر من شوي جعفر ولا سبه في اشياعه و
اولاها اي قد رت بعد موسى شته عليه السلام حسن لان خط قرص لا ينقطع وحقق لا في ان
يسقون بالكلس لا في من جدد واحد منهم شته محمد يحيى من غير انه من كتابي فعدا فري على ويل
لجنا حدين عند انقضاء مدة من عبد في حبيبي خرق في على ولي ناصر ومن اضع عليه اعباء
واستختر بالاضطلاع بها يقتله عزيت سكتاب يد في بالمدينة التي بناها العبد القتل الى حبس
معلق حق القول من لا سبه محمد اسره وخليفة زعيمه ودارت علمه فهو عند علي موضع سرى وحقق
على لا يوم من عبده الا جعلت الجنة شواه وشغف في سبعين من اهليته كلام قد استوجوا النار
بالسعادة لا بتدلي على ناصر والاشاهد في علي واسم على حبيبي سبه الداعي الى سبيل القارن على
السن والمارك باينة محم ودرحة للخالين عليه السلام وها يحيى وصغيرا يوب في ذلك اوليا في ذرا
وتهادى فيهم كاتهادي روس التوك والويل فيقتلون ويحرقون ويكونون خايفين من عيون وحلين تصع
بد ما هم وينشروا الويل والزلزلة في ضائهم ذلك اوليا في عذابهم ارفع كل فتنة حيا عند من بهم اكتشفت الزلة
وارفع الانار والافلاك اولك عليهم صلوات من بهم ورعهم وادلتك هم المستدون والحمد لله رب العالمين
ان اتم على هذا الضعيف برونه هذا الصبح في الزوايا وان لجا هذا برونه الامير المصومين فيها سيما
الزمان ص فانك تكرر الزوايا بشاهد ترو ولا مستقلة بالزوايا بحيث حصل العلم الشقي صحتها لا تزلها و
اخبار ص بالمعيار التي وقت بعدها وسند كر بعض الاخبار في اسامى الائمة الطاهرة في الختام
وروى بوش بن عبد الرحمن عن عاصم بن حميد عن محمد بن قيس في الصحيح على الحسن اخذه من كتاب
او محمد بن قيس او عاصم ورواه في الصحيح في اسامى عن محمد بن قيس في اى يعض وبعاء تدو المصنف
الا ذين وانما انها كانت قلنسوة تحيط بها طرقات لستر الا ذين من ان يصل اليها من ذين في حال
الضرب في من فوق ليعلم الا ذين للبيضة التي يدتر فيخطب بها سكتا عليها في الجبال لا يصر كان له

عشوق

عشوق او عصى طوبه د قينة وسمى ايضا الخطب وكان له لقب وهو كانا مضيق خريم صاوه لدله في الارض
ذهب وروى الدليل حسن خريم والاشهاد البيضاء والفضباء اى بالذيل المهمله اى المقطوعة الا
ولم تكن كذلك بل سميت بها لتقصدها والفقار وروى انه نزل في السار يوم احد فاعطاه رسول الله ص
صلوات الله عليه وعاربه حتى نزل جبريل فيما بين السماء والارض فقال لا سيف الا ذ والفقار ولا في
على وروى في ذلك الخيط الحيا كركمك من الخامة والخاصة وتوا ان خبايا انه يكون مع الامام لا تابوت في
بن اسرائيل ايما كان كان الملك هنا قيل في في في في من الفقرات كفتل ان القلوب او كركمك يقطع بغير
تقوى الكفار فولا وعرضا اذاه الطامة والخاصة ان اسير المؤمنين ص كان اذا تقابل قد اذا ان
قطاى اذا شرف على العدو وكان عاليا عليه واذا اندفع بحيث صير عاليا عليه شته نصين واذا
صند التناول شته عريضا بنصين وكان قتلا ص معلومين بهما والاخرى للموت اى كان من الو
في دفع الكبار الختم لفظ القاطع الزم خريم من النبي يبيع من في الارض الرسوم يقول منه
المباغمة السحاب حيت فاشبهها السحاب المطر لا سحاب في الحياه العقاب العلم الختم فواى دية معلوم
عليه نواب ذوالون مختلفة ياخذها صاحب الغيش والاشبار في عناه كثيرة لم تستغل بذكر لعدم الاحكام
وروى المصنف في هذا الصرح رواه من طرق العامة وذكر انهم روى ايات كثيرة في هذا المعنى عن عباس بن
في كبره اسامى العين والفضال وروى عن ابن عباس رواه مسند من طرقهم في اسامى وروى محمد بن
الكو في الاخبار بذلك متواترا ولا سب اذكر في هذا الكتاب فهاكت نفرة وقال رسول الله ص الاحاد
هذا الخيط متواتر وروى الحسن بن محبوب رواه الكليني في المصنف طرق مستفيض عن جابر بن
بن الله تبارك وتعالى في باب حكم الميت اخبار وروى محمد بن ابي عمير في الصحيح والشيخان في الحسن في الصحيح
عن حماد بن عثمان عن ابي عبد الله ص قال قال له رجل في خرجت الى مكة فصصني رجل وكان زبيل فلان
في بعض الطريق مرض وتقل قلنا شديا فقلت اقوم عليه ثم افاق حتى لم يكن عندي به اس فلما كان اليوم
مات فيه افاق فأت في ذلك اليوم فقال ابو عبد الله ص ما سويت لحضر الوفاة الا و الله عز وجل
من سمع وصر وعقله الوصية اخذ الوصية اترك وهي الراحة التي يقال لها راحة الموت متى من على كل
اى لازم وحي باكا اذا كان في ذمة حقا لا يعلم به الورثة او علم انهم لا يورثون فليجلب له مع الاسكان والا فليجب
ان يوصى ان ثلثه ليرث ذمة منه واد استجابا مع برادة وستر في الخيرات سيما الفارية وفي القوي لا يصح
الويلدين جميع قال جص بن ابي عبد الله ص يقال له عين فاشكي يا سامم بران مات فاخذت متاعه

و شعور حتى يروى بالمعروف والاعتق من يعقل ما يلزمه في جوده وكان وصيا نفسه كما ذكره انصار
ما يمكن وصي نفسك وقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله اوصى عليا في قضاء ما يورثه وتجنس
كما رواه الطائفة والخاصة متواترا وذكر في نسخة الاسلام في كتاب الجمل من الكافي اوصى كل واحد من
الله ما والا ثم وصى كل منهم على من بعده بالامانة وغيره من حديثنا وفي الله عنهم منهم البرقي في الحسن
والصغار في بصائر الدرجات والمصفي في نسخة سيما في كتاب كلال الدين وغيرهم وسيذكر بعضها **باب**
فأجاب من ختم له الخ وهو على وجه النسخ والحرار النسخ من ختم له بلا الله لا الله دخل الجنة الاضمار بذلك كثر
ذكرها الصفي في كتاب قبل الاملاء في كتاب التوحيد وغيرها وتقدم ايضا **باب** ما جاء في الاضمار بالورث
من الاقارب الكاذبة وغيرها وروى عبد الله بن القيرق عن السكوني في الموقوف كالصحيح والشيخ في القوي قال
ما اباي اضريت في الذي وفي ياب يورثي او سر قتم كما في ياب او سر قتم ذلك المال اى الاضمار بهم في الوصية
فما اوصى به في السرقة منهم ذلك في العقوبة قال ابن اويس في السير ليس سرقة ما ليس غير الجهر والبراء
غير المحرم المكتسبة فانما وسعاه وخطأهم واغفلتهم لان الذين الاغفال والخطأ قد سرقت الشيء بالسرقة
اذا اغفلته واجهلته هكذا نفع عليه اهل الفتوى من قال في الحديث سرقة بالقاء فقد صحف لان سرقة
لا يتعدى الى معنى السرقة الا يخرج للمعنى قال سرقة منهم ماله وسرقة بالقاء يتعدى الى معنى السرقة بغيره
صرف الخبر انتهى اقول على الحديث والاصوال **باب** العدل والورث في الوصية وروى هرون بن مسلم
عن مسعود بن صدقة في القوي كالصحيح كالشيخين من عدل في وصية بان لا يكذب ولا يوصي اكثر من الثلث
ولا يوصي بوارث كذا وبخبرها وروى في الخبر في الميراث **باب** في ان يوصي بالغلام اى العظمى والحيف
بالجسم والموت البيل في الورث في الوصية وروى هارون بن مسلم في الصحيح عن مسعود بن صدقة وكتابه معتقد
الاصحاب كما ذكره المصنف الحيف والحنف كما في القرآن في الوصية من الكبار واقفا والسابقة والتفصيل في
بان يكون على ان كذا اذا عثر فابوارث كذا فهو من الكبار واقفا والسابقة **باب** مقدار ما
يستحب الوصية به وروى السكوني في القوي لان الله عز وجل وصى نفسه بالحنف وقال واعلموا انما اغفرتم
من شئ فان الله حمسه وانه من شئ اكثر سنا نقاعا على صاحب المال فيبقى للوصي ان لا يزيد عليه ويجعل على ما كان
الورثة فتنوا ويكون ذلك اجماعا بينهم والورث بعد الوصية والثلث حيف او جف ماله سيما
مع فقرهم وروى حماد بن عيسى في الصحيح كالشيخين عن شبيب بن يعقوب عن الوصية في الوصية ما بل فيها من
بن يعقوب قال سالت ابا عبد الله ع وكانه خبر ان اوسق منها اوزاد بالانشاع وعلى حال فالجمل

صحيح عن الرجل يموت اى يكون عند الموت غشغشا ماله في الوصية او لا يوصي منها ومن الخبر ان لا يوصي
واذا كانت استندما او اتولاه فقال الثلث ماله والورث اى اى المثلث فكذا كما هو الظاهر ويمكن ان يقال ان ماله
له في المخرج مع الوصية الثلث ولا يجوز ان يكون له الزايد في المخرج فقط لكنه يعيد عن الظاهر وروى حماد بن عيسى في
الصحيح كالشيخين عن محمد بن قيس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
او في الرابع وروى اوصى بالورث اوصى بالثلث ومن اوصى بالثلث فلم يترك قدره وقد بالغ قال وحق
ع في رجل يوفى ووصى ماله كله او اكثر فقال ان الوصية قرة الى المعروف غير المنكر فمن ظلم نفسه وادى في وصيته
المنكر والحيف فافها تروى الى المعروف ويترك لاهل الميراث ميراثهم وقال ابن اوصى بثلث ماله فلم يترك قدره
الميراث اى الغاية ثم قال لان اوصى بحسب الى اوصى بالورث والظاهر ان هذا الجمله من كلام اوصى ع
رواية الحسن بن علي بن الوشاء عن حماد بن عمن في الصحيح كالشيخين وروى الحسن بن عمن في الصحيح عن حماد بن عمن
بن العجينة وحماد بن عمن عن ابي عبد الله ع قال من اوصى بالثلث فقد اضر بالورث والوصية بالحسب والربع
من الوصية بالثلث ومن اوصى بالثلث فلم يترك ومن السكوني قال لا يورث من ماله من اوصى بثلثه ثم قتل
خطأ فان ثلث ميراثه وامل في وصيته وسعى ايضا **باب** ما يجب من الوصية الى المعروف بان اوصى اكثر
من الثلث ولغير الورثة وادى الى الثلث واملت من ماله وروى حماد بن عمن في الصحيح كالشيخين عن حماد
بن قيس عن ابي عبد الله ع جازا وروى ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع عن حماد بن عمن في الصحيح كالشيخين عن حماد
صلوات الله عليه قال الميت احق بالميراث من اوصى به اى يوصي من ماله ولا يقول بعد ذلك اوصى به
او يمين فان قدرى اى من الثلث كما هو فيها وادى في بعض نسخ الكتاب ياب فان قال بعد ذلك فليس له الا الثلث والادب
تناسب ما سئل به الياركن الظاهر من الابواب الثانية وبطلان الخبر من الاصل والاختلاف في النسخ
الاستدلال به وجميع في ياب وروى هارون بن مسلم عن مسعود بن صدقة في القوي كالصحيح وظاهره في القوي
والا لما كان التبريد وروى محمد بن ابي عمير في الصحيح كالشيخين عن حماد بن عمن في الصحيح كالشيخين عن حماد بن عمن
لذا يورث الحسن الذي ادى وروى بالادب المحمودة والميراث كما هو فيها وادى الى الوصية من الثلث الا مع تنقيح الادب
وروى مسعود بن الحسن في الصحيح كالشيخين في الصحيح عن حماد بن عمن في الصحيح كالشيخين عن حماد بن عمن
صفوان وبنها عن ابي عبد الله ع وكذا من النسخ ويدل على ان المخرج من الاصل وروى الشيخان في الصحيح عن
بن مالك قال كتبت الى ابي الحسن ع اعلم يا سيدنا ان ابن اخ لي قد يفي اوصى لبيدي بضيعة وادى ان يدعى
شئ في ذاك حتى لا يذات ما وجعل المخرج الى يدى وادى شئ وادى لغيره من اهل بيته وادى لغيره

يجوز به التمسك في استمال
الميت والوصية بالثلث والوصية
بالربع والوصية بالثلث
بن عيسى كالشيخين

والقدركا قال الله تعالى ما صاحبكم من مصيبة في الأرض ولا في السمك الا في كتاب من قبل ان نبرها ان ذلك
يسير عليكم لا سوا على ما ذالك ولا تفرها بما انكم وتقرؤن من الكتاب وتقدم جزاء الله عز وجل انتم فيها
اولى قال ان تكلم في نبي وفي طرفة عين ومع هذا في برادة واجعل في جهنم النار من النار من النار
هذا العهد في مشورتي يوم القيمة او عهدا ينقض يوم الحساب حال كون مشورا من النار لا يكون الشيا
اي شناعته اليه ما واليه ايام او شناعته عليهم اليوم الاخذ من ايام من عهدا بالاجابة لهذا القول
والاول انهم حق عليهم ليس فيها وهو مراد وروى الحسين بن سعيد في الوثوق ورواه المشايخ الشافعي
صحيحة مستعدة عن معمر بن عمار وعمر بن ابي عبد الله قال كان في وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم
في نفسك اي لا يها يتعلق بامر الله وان وجب عليهم ان ياتوا به بل هي وصية لله من باب ان الله لا يهدي
ما حار فالصدق بان يكون صادق في الاقوال مع الله في الاموال في التقدم وكذا في الاقوال ولا يمكن ذلك
غير المعصية لا في حق الله ولا في حق الله في سب على خيانة ابلان على اذرع ليشمل خيانة المعصية التي على الله
عبادة في جميع المناهي وترك الواجبات بل ليشمل المحرمات وتركها والمكروهات وفعلها بل المباحات اي لا
غير مراد الله تعالى ولم يكن له مراد الفقيه من الله عز وجل كانت تراه وهو ايضا يختلف باختلاف العباد فلو كانت
من السجد بل من سلطات استقر خلافة بل حاله وهم عايطون بقوله الحق الله عز وجل لا اله الا الله عز وجل
الا حسان وهم يعبدون الله كما يتم بوجه وبعدم من يعبدونه كانه بوجه كاسان اعلمهم في تفتيقه له تعالى
ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ما الاحسان فقال في الاحسان ان تعبدوا الله كأنتم ترون فان لم
فانظروا كذا في الكتاب من حشيت الله وفي سب وهو ايضا يختلف سيما في قوله لا قبل ان يكلم ما انظر
حسب ما نظروا في الكلام معتبر بيت وفيها الذين بيت في الحديث كانه سقط من السامع او من رواية هذا
سالك ودمك ودمك اي عذابه ولا حيلة كالحيرات والجاهدات او غيرهما اي لا نوافع احد في بيت الله
في حقهم ياهدون في سبيل الله ولا يخافون في شدة يوم فاحسنون زكوة بالنسبة اليهم فان الوتر
فروعت لحوت ان يوت بدون صلوة الوقت وكان يعلم في هذا الاتفاق انه اوهى بل وليس من الحسين لا تفكر
ولم يترق فانه لا اسراف في خاير وتقدم انه يختلف باختلاف الاشخاص في الصبر والتوكل فيهم مرات
هل في وقول تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة على ما رآه العامة ان اهل البيت
لم يطمعوا شيئا في ثلثة ايام فافترها بمراسين صدمه ياراهم في مقتاده وشاهد من صعد
منهم يوم لم يطمع فقال اربعة ايام فاعطاه الله ثلثة ايام في راسه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها

يا فاطمة

يا فاطمة انا حينك فدخلت بيت عبادها وباتت ثلثة ايام من صلواتها فتمت راحة طعام الجنة
راسها وجازت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في فاطمة اني انا هذا قال هو من عند الله ان الله يرفق من
بغير حساب فيجد رسول الله صلى الله عليه وسلم شكره وقال الحمد لله الذي رزقني بنتا كريمة بنت عمر بن الخطاب خير من
عن الله عز وجل ان ابنة عمر ان كانت سيئة نساء عالمها وفاطمة سيئة نساء العالمين ما ومطوق
رواه الشافعي ايضا ونقلته بالمعنى عليك بصلوة الزكاة ان لم يكن في اكثر النسخ وكان فيها مرات والملاطحة
الا ما بين ثمان قبل الظهر عليك برفع يدك في صلواتك للتكبيرات والقبول وتعليقها بكلمة ما ليست الاكيد
في سب والتسليم التي في العظام المروية ان تكونا حال القيام على الفريضة ما زاد التكبير بان يكون بطنها عليها في
حال الركوع على الركبتين سليمتين وفي السجود بطنها على الارض فريضة من الوجه وفي القنوت عاين الله
وفي الشفاعة على الفريضة وفي التكبيرات يكون بطنها على القبضة لا تقدم وروى عن سليم بن قيس الهلالي عن ابي عبد الله
اخذه من كتابه وعند الكتاب ومنه يشهد بصحة ما نسب اليه بعض اصحاب هذا الكتاب فاعلم بان
لي سليم فقلت نشاء من عدم التمسق فانه رواه ثقات اصحابنا وعرضوه على الامامة منهم حماد بن عيسى وحماد بن
عمران عن ابراهيم بن عمر الباق في تسليم وديم حماد بن عيسى عن عيسى بن عيسى عن حماد بن عيسى
في تسليم اصلا عن حماد بن عيسى قالوا انهم من خراسان لم يروى عنهم ومن اصحابنا حماد بن عيسى
الكتاب ما يشهد بكلامه ان هبة بن بكرو عطاياه فكان في ان الامامة ثلثة عشر وليس فيه اصلا بل في
ان الامامة ثلثة عشر فكان الامامة ثلثة عشر من رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا على التغليب كما هو المشايخ
انه ذكرنا ان ثلثة عشر على احد عشر من ولده وخصه هذه الوصية رواها عبد الله بن الحجاج في الصحيحين
الحسن موسى بن جعفر ورواه الشيخ في الصحيحين عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
عن ابراهيم بن عيسى عن امان عن سليم بن قيس الهلالي عن ابراهيم بن عيسى عن امان قال قال علي بن الحسين
صدق عليه السلام في ثلثة عشر الامامة وروى في الصحيحين فان عرفت من حيث التفاصيل تلك
من جملته من جهة العدد ان تلك قصاصا فقيمة مكان حربة على حربة لا سبابة ولا في الرفع انما
انما لو كان اكثر من حربة لكن الضربة احسن رواية القصص فيمكن الخدم على الكراهة اعلم انهم كانوا يراون
استل هذه النظر لمرورهم من الجاهل انما هي لضبط القواعد لا قال تعالى ولا يرفق في القتل الا فيكون
علمهم بالمعصية كما فعلوا الله تعالى باهل بيته من حيث تحاذر في نصرة يحيى وذكرها وسبها الضبط اقتداء
فانهم باد في شئ كانوا يرون بالاصحية والحال انهم سألوا الله تعالى وعفقتهم ولم يجرؤوا انهم مع قوله

يا فاطمة

عاده المتفق عليه كما كان في الثلث والا فالحق له وروى الحسن بن محبوب عن يونس بن جابر عن جماعة في الحديث
لا شيخين فاشترى شجرة بأول من حصرها ثم روي عن علي بن ابي بصير عن جده عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بالخالفه فقال تدفع الفضله الظاهره على الاستحباب الوصيه للحاكي وام الوليد روي عن ابي بصير عن جده عن ابي بصير عن ابي بصير
في الحسن كالتصحيح لا شيخين ويدل على انه يتقدم وصيه المكاتب بمقدار ما اتفق منه وروى الشيخ ابي بصير عن ابي بصير
عن محمد بن قيس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
او من حساب ما اتفق منه وقضى في مكاتب قضى نصف ما عليه فادعى بوصيته فاجاب ثلث الوصيه وروى
بن محبوب عن جابر بن صالح عن ابي بصير في الصحيح لا شيخين بل اتفق من ثلث اليه ويصلي ما وصي عليه الظاهر
ان المراد ان هذه الوصيه من الثلث وسيد احتج بها فماذا كان فقها الفاضل في الامتثال لما كانت له
تتفق ولا يفي بها ولو كان اقل لتفق ما يتفق له منها ويحق الباقي من نصيب الولد ذكرا شيخان يورثهما
وفي كتاب العباس تتفق من نصيب ابها وتصل من ثلثه ما وصي عليه وشك ما روي عن محمد بن محمد بن ابي بصير
في الصحيح لا شيخين وفي الصحيح عن ابي بصير عن جده عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ولد ام ولد وقد جعلها شريفا في حياته ثم مات قال كتب لها ما اتاها به سيدها في حياته معروفة ذلك ما حصل
شهادة الرجل والمرأة والخاتم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
اوصي لها فقال تتفق في الثلث وهذا الوصيه **باب** الرجل يوصي الرجل ميتا او صدوقا او سفيه وروى
بن محبوب عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ما في الصدوق في الصدوق وهو من ذم وقد روي عن محمد بن الحسن بن محمد بن عبد الله بن محمد بن ابي بصير
لا شيخين عن عقيم بن خالد في الحسن قال سألت ابا عبد الله عن رجل اوصي رجل بصدوقه وكان في الصدوق
مال فقال الورثة انما هذا الصدوق وليس لك ما فيه فقال الصدوق بما فيه له في القوي عن جده
كتبت الى ابي الحسن اسأله عن رجل اوصي رجل بصدوقه فقال الورثة انما هذا الصدوق وليس لك غير الصدوق
فكتبه الى ابي بصير له وحليته **باب** فيمن لم يوص له ورثة فقسيم بينهم او بينا عليهم روي
عن سماعه في الموقوف لا شيخين ويدل على جواز التصرف التمتع في مال القيم وروى الحسن بن محبوب عن جده عن ابي بصير
في الصحيح لا شيخين ويدل على جواز التصرف في مال القيم في مال الطول وروى الشيخ ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قال سألت ابا عبد الله عن رجل اوصي رجل بصدوقه وكان في الصدوق مال الطول وروى الشيخ ابي بصير عن ابي بصير
ان تابع الجواب قال نعم ومن الرجل اوصي رجل بصدوقه في سفره في حث به حداث الموت ولا يدرك الوصيه كيف يصنع

وله

وله اولاد صفار وكبار العوزان يدفع متاعه ودوابه الى ولده الاكبر وله الاكابر والى القاضى وان كان في
ليس فيها قاضى كيف يصنع وان كان دفع المال الى ولده الاكبر ولم يعلم به فذهب ولم يتدبر عليه كيف يصنع
قال اذا ادرك الصفار وطول ايامه بعد ما من اخبره الا ان يكون باسار السلطان وعن الرجل يموت بغير وصيه
وله ورثة صفار وكبار له لم يوص له من غير ان يوصي في القاضى مع ذلك فان ذلك قاضى فله
به ولم يستعمل الخليفة اعطى الشرايين امه لا فقال الا ان الاكابر ولو لم يوص له في البيع فله باس به اذا روي
بالبيع وقام عدل في ذلك واعلم ان هذا الخبر يدل على ان العدل قيم من قبل على الخيل في القاضى التحكيم القوي
ان كان ظاهره ان القضاة القاريين وفي الصحيح عن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
فرغ امر القاضى الكوفة فصرع عبد الحميد بن سالم القيم ما له وكان رجلا حلفت ورثة صفار واستأجروا
فباع عبد الحميد المتاع فلما ادرك مع القاضى صفعت فصرع في سبعين ولم يكن الحيت صير له وصيته وكان
ها باس القاضى لا يخرج فوجع قال محمد بن كوكب ذلك لا يجزى صرعه فقلت جعلت فداك يموت الرجل من امرها انما
الاحد دخلت جوارى فقيم القاضى رجلا ما لم يوص به من ذلك رجل ما فوضعت فله من فوجع
فأمرني في ذلك فقال الا ان القيم مثلك ومثل عبد الحميد فلا يوصي به **باب** الرجل يوصي بوجه
فبعضها الوصيه ولا ينفذ منها الا بالابا ولعله روي عن عبد الحسن الصفار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
سئل عن زاده وثقة الشيخ في الرجال وضعت القاضى لكنه معتمد الكلبي والله واهب الوليد العروة في قصصه
روى بعض الاخبار الدلالة على علوية ابي بصير وهذا الخبر من قم مع جماعة منهم محمد بن محمد بن خالد
طالع بعد ذلك في شجره حافيا حاسرا والطاهر ان اخرجه كان من الاجتهاد وظل في الاجتهاد كثير الخرم
مشكل مع شهادة عظامه اوصيا بقر كسبه وثقته وكثرة ودايمته مع انهم نطق على زاده على علوه مع ان القاضى
يروي عن الكتب المعتمدة والمصنف الشيخ وهو من شيوخ الاجابة ولو كان ضعيفا لم يقرب منه سيما هذا الخبر فان
اكثر اوصيا بالتقوى بالقبول عن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
بين الاوصياء مع ثقته وجلالته ومع ان الشيخ رحمه الله كثير ما يورد الاخبار بضعف الاسناد ولم ينفذ
بضعف خبر سهل اورد خبره والحاصل ان هذا الخبر يقول فقمه الا بوابا فبغير اجتهاد في الوصيه وان
خرج من ملك الموصي بالوصيه وصار له وكان الواجب ان يسكن الى صفة الى الوصيه القاضيه فلما تقدمت صفة
في جوارى البرفاها من سبله تعالى هذا التحريم فكيف يجوز في جوارى ماري عنده اذا اتركه في شيء فان
ما استطاعه وقوله لا يقط الميسور بالمعصوم وغيره من الاخبار **باب** الوصيه يشرى من مال الميت شيئا

وله

بيع فحينئذ اى فاسق المدلول في ان يبيع فحين يري عليه ووصل الى مرتبة لا يري احد عليه ما ذل
ح ان يشترطه كغيره ولا يحدده في ان يكون الموجب والفاعل احدان لا يتساوى كات وهو في البيع
ما يدل على ثبوت العقد نعم دره في الشكاح فيما رواه الشيخ في الخوف عن عمار السابلي عن الحسن بن صالح
عن امرأة وكلت رجلا بزوجها منه وقالت ابيع واشهد وهي في غيبوبة فيكون ذلك قال قلت صلى الله
فذلك وامكانت ايضا الى زوجها قال وان كان ايذا قلت فان وكلت فليزوجها في وجهها منه قال نعم جاز
فيمكن عمله على انه لا كان الاعلان في الشكاح مستحبا والغالب في ذلك ان ما يحد من العقد ومنه يختلف في
المسئلة فلا يفيق ايقاع عقد يختلف فيه عندكم ومع التسليم فلا يجوز التماس لان العقد حقيقة ودعا
ما قلناه مع ورود الخبر بالجواز على انه لا يجوز له طاعة في الشكاح احكاما فلا يجوز في حق ان يلحظه معا
كما هو الظاهر من هذا الخبر وروى محمد بن يحيى عن الحسين بن ابراهيم هذا الخبر في القوي لا يستحق
يمكن الحكم بصحة لان احكاما يكافى لا يترتب احكاما يترتب كاهن ظاهر من التسليم سيما في اذنة شدة القصة
كان مدة العسكر بين حرقه واليوزاد استقر صحيحا بان لا يلا حظ فنع فيه وبما هل في الزيادة ما كان
او يظن ان قيمة اكثر ويقل الصيغة على احتمال او يولع في حق العقد على احتمال بعيد والاصل في كل
اشراط الصفة فلا كان شرط في صحة الشكاح الزم من اعماله **باب** اخراج الرجل ابنة من الميراث
ام ولد لاسم الذي يظهر من المصنف الحكم الواضحة عام وكل من فعل هذا الفعل يجوز الغريم من الميراث او الشك
عدم انعكاس ولو كان الجبر صحيحا وروى الحسن بن علي الوشاء في الصحيح عن محمد بن يحيى في الظاهر انه
عن وحي على بن السريكا وعلى بن محمد بن ابي بكر العلامة وابن داود والظاهر لا يبيح في غير الشك مع ان الجبر فيها
الوشاء في حاشية الجوزين يدل على صدق النص على الظاهر ما رواه احمد بن محمد بن عيسى عن عبد الله بن ابي
وفي جرح محمد بن الحسين وفي جرح محمد بن الحسين بن عبد الله بن ابي بكر بن الميراث اذا اقر به وان
يكون عن رجل جد ولو كان ابنة فالخبر صحيح لكنه ليس الواسط في ريب وبعده عن سعد بن عبد الله بن الحسين
قال سالت يحيى بن الحسن الوشاء ما هو حكمه في رجل يزوج ابنة من الميراث اذا اقر به وان
لم يولد له فيلحقه لان الاقرار كان في الحقوق فليقتل الاصح معه الغرض وتقدم الاقرار في ذلك وعلى
الاحكام ويمكن حمل الخبر الاول على ما لم يعرفه ولا يلحق في الميراث ان كان متولدا من جارية في ميراثه
وقع منه ما وقع فخرج من الميراث لعدم انشاء الله عنه والله تعالى يعلم **باب** انقطاع بيع البعير
الله تبارك وتعالى اذا اطلع الاطباء انكم لم تلبسوا ثوبا قالوا قاتلوا وابتلوا البعير في الشكاح ف

استتم

استتم نعم رشدا فادعوا اليهم اموالهم وروى منصور بن حازم في الحسن بن صالح وعنه العلامة صحيحا ورواه
الشيخان في الصحيح عن حماد بن سالم بن كعب وهو شاذ في قوله في العقل النكاح وهو موقوف على ظاهر الآية
سبها اى صرا لا وضعا في العقل ولا ضبط امواله ولا يمكن الاستعانة منه على الخلاف فيما ذهبوا اليه
قوله فقال فان كان سبها او وضعا او لا يستطيع ان يعمل هو خطيبك بالعدل فاذا بعثت اقرهم بغيره بالحق في الآية
وروى ابن ابي عمير عن مثنى بن راشد في القوي لا يصح كالخبر عن ابو بصير في الوقت لا يصح عن داود بن سراج
عن ابي عبد الله ع قال سالت عن بيع قد قتل القتل وليس بعقوله باس له مال على يد رجل فاذا اراد الرجل
الذي عنده المالا ان يبيع على الستم مضاربة فذلك له الغلام في ذلك فقال لا يصح ان يبيع حتى يتم ويدفع الله
ما دفعه وان احب له لم يكن له عقل الجبريد في البيع شي ابط والظاهر ان السقط من الشكاح وروى الحسن بن علي
الوشاء في الصحيح عن الحسين بن عبد الله بن سنان ويدل على صحة البلوغ بالبيع في اربع عشرة سنة وتقدم
معه من ذهب في الصوم وتقدم قيل هذا اخبار توبد وحمله لا كذا على الجوزين في قوله توبد وروى محمد بن
يحيى في الحسن بن صالح في البيع في القوي لا يصح في الوقت لا يصح عن عيسى بن القاسم وروى موسى بن بكر
في القوي لا يصح عن حماد قال سالت ابا جعفر قلت له متى يجب على الغلام ان يزوج له الحدود التامة ويقام
ويؤخذها فقال اذا خرج عنه القيمة وادركت قلت فذلك حد يعرف فقال اذا احل وبلغ او لم يمس عشرة
سنة اشعر او ابنت فذلك او قبله اقيمت عليه الحدود التامة واخذها واخذت ذلك فالحال في متى يجب
الحدود التامة واخذت بها واخذت لها قال ان الجارية ليست مثل الغلام ان الجارية اذا تزوجت ودخل بها
تسع سنين ذهب عنها البتيم ودفع اليها ما لها وجازاها في الشراء والبيع واقيمت عليها الحدود التامة و
اخذها قال والغلام لا يجوز زام في الشراء والبيع ولا يخرج من البتيم حتى يبلغ خمس عشرة سنة او يحل او
او ثبت قبل ذلك وفي الصحيح عن زيد الكناسي عن ابي جعفر قال الجارية اذا بلغت تسع سنين ذهب عنها البتيم
وزوجت وقام عليها الحدود التامة عليها وهذا قال قلت الغلام اذا زوجه ابوه ودخل باهله وهو غير مدرك
ايامه عليه الحدود وهو في تلك الحال قال فقال ما الحدود الكاملة التي يحد بها الرجال فلا ولكن يحد
كلها على مبلغ سنة فيؤخذ بذلك ما بينه وبين خمس عشرة سنة ولا يسطر حدوده ولا يسطر حق
المسلمين بغيرهم وقد روى الصادق ع خبر عن جعفر بن ابراهيم عن ابي جعفر ع قال سالت عن رجل يبيع
لا يصح فادفعه بغيره اى عزمه واكرهه ومنه وما ذكره المصنف في ذلك على هذا كونه بين الية وادخله المصنف في الظاهر
بان عم الاموال بحيث يشترط اعتقاده القوي **باب** ما جاء فيمن يبيع من اخذ الله بعد البلوغ والرشد وان كان

فليس له الرجوع وتطامع انه يشترط به التسليم عن التصغار او شرط ولا يشترطهم باللفظ كما ذهب الى رجاء
والاكثر على عدم الاشتراط فعلى هذا يؤول بان شرط الله تعالى لا يتم له او يترجمه بهذا المعنى
الاخبار فيه وروي محمد بن علي بن محبوب في النوى لاشيئين ويدل على انه اذا دقت على قبيلة فلا يجب اعتبار
من كان خارجا عن البلد ومعه ماله على وجه من كان في البلد لكن المهم ليس بحجة والشيء اذ هو مخرج
وتقدم في الرخصة وروي العباس بن معروف عن علي بن مزيار في الصحيح لاشيئين قال كنت اذكر
انما في ذلك صاعدا فلما نال امره ببيع حصتي واظن ان جواز البيع لعدم انقضاء مدة صا ولا يشترط
من شرطه ليس بان ان يتقدم ذلك في معظم ذلك الاستقلال والتنازع بينهم فانه ربما جاء لاهلها
او جاء في الاختلاف تلك الاموال والنقوس التي قد تحصل وحل بعض الاحكام على الله اذا كان ذلك المصلحة
وحل جواز بيعه على ما كان حيا كما فعل الله وذهب جماعة على انه ان بيع يجب ان يشترط كل واحد منهم
شعبة تكون وقتا لانه ليس فيه الا جواز البيع وهو ان جواز البيع لا يفسد بقاء الوقت مما يمكن
اخرط ولو ما كان المتعة بينهم كان مقدما على البيع وروي محمد بن عيسى عن علي بن راشد في الصحيح
الشيئين في النوى كالصحيح ويدل على عدم جواز البيع الوقت وجوبه في صدق الوقت عليه عدم
المعرفة بقصد بل حاصله الى ان يتحقق هذه المصلحة وروي الحسن بن محبوب عن علي بن رباب عن جعفر
حيات في النوى كالصحيح لاشيئين قال ان مات لانت الشقاة ودم لورثته ويدل على ان المرد ما
الوارث انهم من ان يكون له ولا وغير لقراءة الميت وقفا بشرطه ان الميت وقفا واخرج منها شيئا في
الباقى بين الورثة فاذا انقطع القريب كان لهم ولا يخرج عن الوقت ويجعل موه الى الملاك ويحل جواز البيع
على هذه المصلحة غير معينة القدر لا اختلاف باختلاف السنين في القيمة ويمكن حمل ما روي في جواز
البيع على الوقت الذي لم يكن الله وما روي بعدم الجواز على ما روي القربة فيه وفي جميع بين الاختيار ويشهد عليه
شاهد صحيح وروي العباس بن معروف في النوى لاشيئين ويدل على جواز الوقت لقراءة الامة المصنوع
وروي عاصم بن حميد في الحسن كالصحيح كالصحيح في الصحيح عن ابن بصير هذا ما وصفت به اي وقت
وجعلت اوليتها اليهم مع العرفه الدلال والبرقة بضم الباء وسكون الراء والمثب بالياء المنتظرة فحينها
والثاء المشقة والياء الوجوه كما ضبط اهل اللغة في صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم وما لا
يكون ان يكون مسئلة لما روي في استحقاقها فالاكثر من ذلك واخذها بعد زيد بن الحسن فانه كان
والثاني بن العوام كان من المدوحين قبل ان يبلغ ابنه عبد الله كما روي في الخبر بان كان ضلالتا لانه

الله كما هو المشهور في الاخبار والافان انه لما كان يوم الحزب عليه امير المؤمنين صلى الله عليه وآله وقال له يا زبير اما تذكر بما كانت
في يدك وانا رسول الله صلى الله عليه وآله وقال يا زبير احبب عليا فقلت يا زبير لا احب جلا جلا الله ورسوله فقال اني
من يوم تحارب عليا وتكون على الباطل وتكون على الحق فقال ما كنت اذكر ذلك الا اني لا اريد ان يتبت الى الله ورسوله
عائشة وقال لها ذكره كان ابنه عبد الله عند جلا فقلت من سب على محمد النبي الجاهل الى الله السب
وحمل على اصحاب امير المؤمنين فقلت طريقه خطره وسيد عيسى يعلم انه لا يمانع احد وجهه عمر بن حنوف
تسلم وجاء براسه الى امير المؤمنين فقال هذا راس ابن بئر فقال له الم انك من اصحاب المدبرين فقال عمر
بنس الامويانت فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وآله في الجنة وزبير وقاله في النار ومن هنا قال المصنف ان
قال له لولا اني في القربة وخلافه حتى خالها منها من كان قال في بعض ما رويها ويظهر من التبع ان من
في النهول من الخراج يصحون فقال كانا فخرج حتى اقامهم الى ان والجب من هؤلاء النواصب انهم روي في
الستة عن ابي سعيد الخدري اخرج بطريق كثير قال سئل عن عند رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يتهم قسا الله والحقير وهو
رجل من بني تميم فقال يا رسول الله اعطى فقال ذلك ومن يورثهم اعداء وقد جئت وخبرت ان الذي اعطى
فقال عمر يا رسول الله ائذنت في هذا اضرب عنقه فقال له وعد فان الله احب اليه اعداءكم صلواته مع صلواتهم
صيا مع صياهم بقران القرآن ولا يجاوزوا زناهم بقران من الذين لا يقر السهم من الزميه اثم روي ابو
احد عن عبيد بن شريك عن ابي الورد عن ابي الورد عن ابي الورد عن ابي الورد عن ابي الورد عن ابي الورد
على خبر البرية قال ابو سعيد فاشهد اني سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وآله عليه السلام واشهد ان
ابيطالب قالهم واثمعه فامر بذلك الرجل فالتحق فالتحق اليه على بيت النبي صلى الله عليه وآله الذي اخذ يده
في موضع متعدد منها في جوارق النور وروي مسلم في اخر كتابه في قوله في جوارق النور اخذ يده عن جوارق
عن سهل بن حنيف وعن ابي ذر وعن عبيد الله بن ابي رافع وعن زيد بن وهب وعن عبيد بن
عنه وعن ابي سعيد الخدري بطريق مستقر وعن جابر بن عبد الله ما يقرب منه زيادة ونقصا فافهم
مشرك في جوارقهم من الذين وفي غيرها من الصحاح اكثر منها ومع هذا اجمع على انهم مسلمون فأي صراح
الانفاق وهل هذا الاسمانه ليعلم فتأمل في الخراج ما قلنا من اصحاب امير المؤمنين صدقتهم الا انفاق
وعائشة وطهارة وزبير ومعه ربه وعمر بن الخطاب قالوا انهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله والخارج مطلق
عنهم وهو لا يورثهم مع انهم روي في جوارقهم الستة بقران خبر عمار وانه يقتله النور الباقية وذكر
اخبار كثيرة في دم مطلق الخراج وانهم يورثون من غير البرية ومن غير البرية من الذين قالوا في النور والافان

روى الشيخان في الموطأ
عن أبي بصير عن النبي
بن فضال عن ابن بكير
عن الحكم

[illegible]

عن عبد بن زرار قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة فقال أنا
عبد الله أنا لا أصدق بالصدقة ولكن ذهب الرجل أن يرجع في صدقة غير أن لا يرجع في صدقة
الحسن لا يصح عن رجل من الهلبي عن أبي عبد الله قال إذا كانت الصدقة قايمة حينها فله أن يرجع ولا فليس له
وفي الصحيح عن المشهور وعن سفيان بن عمار قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة
الرجل يرجع فيها قال لا يزال على أنه لا يرجع في الصدقة ولا في الصدقة التي أعطاه الله من الصدقة
قال إن صدقة جسد قد ترجع إليك ولا تشترها إلا أن توفى وروى الشيخ في الصحيح عن مسعود بن جازم قال
أبو عبد الله ع إذا صدقت الرجل صدقة لم يرجع في الصدقة ولا يشترها ولا يستعبد ولا يفتقرها إلا في الميراث وفي الصدقة
وفي الموقوف لا يصح عن محمد بن مسلم عن أحمد بن أبي عبد الله قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة
عن سفيان بن عمار قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة فقال أنا
قال هو والوقف فيها سواء وروى الشيخ في الصحيح عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله ع قال إذا صدقت الرجل صدقة
صدقة فأنه يشترها إذا صدقت لها على وجه جعله فأنه لا ينبغي له وفي الصحيح عن عبد الله بن سنان قال
أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق بالصدقة ثم يموت في صدقة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يصدق بالصدقة ثم يموت فيها مثل الذي في ثم يموت في صدقة وفي الصحيح عن أبي عبد الله ع قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم في صدقة لا تقبل صدقة في صدقة وفي الصحيح عن الفضل بن عبد الملك عن أبي عبد الله ع
في رجل يصدق بنصيب الله في دار على رجل قال جازم وإن لم يعلم ما هو ويدل لا تقدم ويصح أن حكم الصدقة غير
حكم الصدقة فجوز الصدقة بالصدقة وما يشترط في الصدقة فأنه يشترط فيه القبول ولا يشترط فيه القبول
لا يمكن فأنه وفي الموقوف عن محمد بن زياد عن جعفر عن أبيه ع قال من صدق صدقة ثم ردت عليه فلا يملكها
لأنه لا يشترط الله عز وجل في شيء مما جعل الله أخاه يملكه العاقبة لا يصح ردها بعد ما يقبل وفي الموقوف لا يصح
الطهرين زيد عن جعفر عن أبيه ع قال من صدق صدقة ثم ردت عليه فلا يملكها لأنه لا يشترط الله في شيء مما جعل
أما هذا بمنزلة العاقبة لا يصح ردها بعد ما يقبل وفي الصحيح عن جعفر عن أبيه ع قال قال رسول الله ع
في الرجل يصدق بالصدقة في صدقة ويدل على حرمان الرجل أن يرجع في الصدقة ولا يرجع في الصدقة ولا يرجع في الصدقة
قال قال أبو عبد الله ع الصدقة جازمة فقبضت أم لم تقبض فقبضت أم لم تقبض فقبضت أم لم تقبض فقبضت أم لم تقبض
ذلك فاحفظوا أي الصدقة لله لا يشترط فيها القبول وفي الصحيح عن سفيان بن عمار قال قلت لأبي عبد الله رجل كان
دارهم لا تسان في ههنا ثم هلك قال هي الصدقة ذهب أو ذهب الله وفي الموقوف لا يصح عن أبي عبد الله ع

الرجل

الرجل يصدق أو هبة فحقها صاحبها على لم يملكها في الصدقة وفي الصحيح عن عبد الله ع قال
عن صفوان بن يحيى قال سألت أبا عبد الله ع عن رجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة فقال أنا
له ليس عليك فيه شيء في الدنيا والآخرة يطيب بذلك الله وقد كان ذهب لولده قال نعم يكون ذهب الله ثم
فعله هذا وعلل على هذا الكبر أو الصدق على أنه لا يصدق في الصدقة وفي الصحيح عن داود بن الحصين عن أبي عبد الله ع
قال الصدقة والخلة ما لم يقبض حتى يموت صاحبها فأنه يملكه فأنه لا يملكه في الصدقة وفي الصحيح عن داود بن الحصين
الموقوف لا يصح عن أبي عبد الله ع قال قال الصدقة لا يكون هبة إلا على وجه الصدقة أو الصدقة حصة
عليه وإذا تمت بالوصية إلى رجل يملكه فليس له أن يشترها أو يفتقرها أو يملكه في الصدقة وفي الصحيح عن داود بن الحصين
لا يصح عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله ع علي السلام قال لا يصح من صاحب الصدقة فليس له أن يرجع وروى الشيخ
في الصحيح عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله ع علي السلام قال لا يصح من صاحب الصدقة فليس له أن يرجع وروى الشيخ
رب الصدقة يرجع فيها أن شاء الله فلا يقال لرجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة وفي الصحيح عن عبد الله بن سنان
أنه وفي الموقوف لا يصح عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله ع علي السلام قال لا يصح من صاحب الصدقة فليس له أن يرجع وروى الشيخ
لا يصح عن القاسم بن سليمان قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة فقال أنا
فيها قال نعم إن كان شرطه عليه قلت أريت أن وجهها لم يبق يداها أم لا قال نعم إذا كان شرطه عليه
وهي أفاض ما رآه في الموقوف عن داود بن الحصين عن أبي عبد الله ع قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق
أو هبة قال أما ما صدق به الله فلا وما الهبة والخلة فيرجع فيها حازها أم لم يحنها وكانت ذرية
وفي الصحيح عن حماد عن المعلى بن خنيس قال سألت أبا عبد الله ع عن رجل يصدق بالصدقة الله أن يرجع في صدقة فقال أنا
به الله فلا وما الهبة والخلة فيرجع فيها حازها أم لم يحنها وكانت ذرية وكان من غير بطريق المسلمين
شيئا فهو ضامن قال وسعته يقول لا يحل الصدقة لأحد من ذرية العباس ولا لأحد من ذرية آل محمد ولا لأحد من
من ولد عبد المطلب فلهما الشيخ على غير ذلك من ذرية آل محمد ولا لأحد من ذرية آل محمد ولا لأحد من ذرية آل محمد
والمسئلة موضع التكا والحدود الرجوع وفي الصحيح عن أبي عبد الله ع قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق
بالصدقة في الصدقة ما دامت في يدك فإذا احتجبت إلى صاحبها فليس لك أن ترجع فيها قال قال رسول الله صلى الله
والله من يرجع في صدقة فهو كالفاجر في قبيح وروى في الصحيح عن أبي عبد الله ع قال سألت أبا عبد الله ع عن الرجل يصدق
في صدقة لا يرجع فيها قال لا ولكن إن احتجج فيها حتى يموت صاحبها قال من يملك الميراث وأما إن العبي في هجرة
عن أبي عبد الله ع قال انحل الهبة ما لم يقبض حتى يموت صاحبها قال من يملك الميراث وأما إن العبي في هجرة

الرجل

في اول كتاب الميراث فيقولون الاخبار في الزعم عليهم عن الصحابة ولا خلاف بين العامة والخاصة انه لم يقل
رسول الله صلى الله عليه وآله في زمن ابي بكر ولا في زمن عمر واما التعصيب فهو واعدهم الله اعطي
اما القول فلم يرووا افتراء ايضا عند خبر ابي ذر عن الفضل بن شاذان عن عثمان بن المذكوري جدهم
فترات العامة عن محمد بن يحيى عن علي بن عبد الله عن معوية بن ابراهيم عن سعيد بن اسير قال حدثني ابي وهيب
عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثني ابي محمد بن اسحق عن ابي هريرة عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة
قال جلست الى ابن عباس ووضعت عندهم انه لم يقل ابن عباس بالعدل والعرض من ذكر هذا الخبر ان القول
بالعدل فشاء من عمر في زمانه واظها الله لم يتغير ان النقص يفضل عيلا من يشاء احزم الله قطا ولا
لجميع الزعم الذي احصى رسول الله صلى الله عليه وآله في مال نصفا ونسفا وثلاثا يعني ان الله تبارك وتعالى
يعلم عدو رسول الله صلى الله عليه وآله لا يمكن ان يكون في المال نصفا ونسفا وثلاثا يكن هذا الافتراء على الله تعالى
في هذا الظاهر وعرض ابن عباس العرض حال فانه لا يقع هذا العرض في سائر الميراثات جميعا الا في هذه
العامية على القول بالتعصيب فانهم يقولون ثبتت النقص والتعصيب النقص فاذا اجمع الامر بها يكون
الثالث ولا يصح عندهم ايضا بل يجمع الثلثان للثنتين والسادس للابوين فيما يفرز التعصيب فاذا اجمع
زوج معهم يكون له الزوج او زوجة يكون لها الثمن ولا يحل للمال شائهما بالضرورة فان الاولين ذهبا با
فكيف يجعل الله تعالى ذلك الا ان يقول الله تعالى لا يعلم الحساب وهذا لا يعظم الكفر في اقرح حاله وتعالى
ان قال نعلم بغيرنا ان غرضه تعالى ان لا يخالص على جماعة على انفسهم على الجماعة الذين وفروهم
المال او من جماعة فزادهم شئ تحليل او اذ خال النقص على ما خرم الله في آية الميراث او من اذ خال الله
فدفعهم الله فيها والتقديم باعتبار انه تعالى قد ردد الزوج والحصة حالين عليا واما المناهضة لا يدخل
ديناها وكانهم قدر لها الثلث في حاله والسادس في آخره في ان لا ينقص عن السدس ومن قدر له حاله
كالاربعة البتة والثلثين فصاعدا والاخوات فصاعدا فهو لا يفرع الله تعالى فيم يعقبن بناتهم ما اعتق
بنات الذين قدر لهم حالته في كل حاله شفا ما منعك ان تشير بهذا الذي عليه مع مطلوب عمر وفي الروا
عمر بن الخطاب صريحا لكن النص اتفق اذ اراد ان لا يحبس كتابه بذكر وهذا الوجه لم يكن من راي ابن عباس
سمع ابي الميراثين وهذه المناهضة موافقة لاحكامهم قالها الله تعالى لا قال لهم ان يوجبوا على الميراث
والزوج ولا يوجبوا عليه صانعا من ماء والعدة الله كان عالما بمراده تعالى وحافظ الاحكام بوضوح النبي صلى الله عليه وآله
قال فيها دونه من اقر ان تارك فيكم التثنية كتاب الله وعترتها هديي لمن ينظر قاضي يرد اعلى الميراث ولا

ان الميراث بعد الميراث فيقولون الاخبار في الزعم عليهم عن الصحابة ولا خلاف بين العامة والخاصة انه لم يقل
رسول الله صلى الله عليه وآله في زمن ابي بكر ولا في زمن عمر واما التعصيب فهو واعدهم الله اعطي
اما القول فلم يرووا افتراء ايضا عند خبر ابي ذر عن الفضل بن شاذان عن عثمان بن المذكوري جدهم
فترات العامة عن محمد بن يحيى عن علي بن عبد الله عن معوية بن ابراهيم عن سعيد بن اسير قال حدثني ابي وهيب
عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثني ابي محمد بن اسحق عن ابي هريرة عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة
قال جلست الى ابن عباس ووضعت عندهم انه لم يقل ابن عباس بالعدل والعرض من ذكر هذا الخبر ان القول
بالعدل فشاء من عمر في زمانه واظها الله لم يتغير ان النقص يفضل عيلا من يشاء احزم الله قطا ولا
لجميع الزعم الذي احصى رسول الله صلى الله عليه وآله في مال نصفا ونسفا وثلاثا يعني ان الله تبارك وتعالى
يعلم عدو رسول الله صلى الله عليه وآله لا يمكن ان يكون في المال نصفا ونسفا وثلاثا يكن هذا الافتراء على الله تعالى
في هذا الظاهر وعرض ابن عباس العرض حال فانه لا يقع هذا العرض في سائر الميراثات جميعا الا في هذه
العامية على القول بالتعصيب فانهم يقولون ثبتت النقص والتعصيب النقص فاذا اجمع الامر بها يكون
الثالث ولا يصح عندهم ايضا بل يجمع الثلثان للثنتين والسادس للابوين فيما يفرز التعصيب فاذا اجمع
زوج معهم يكون له الزوج او زوجة يكون لها الثمن ولا يحل للمال شائهما بالضرورة فان الاولين ذهبا با
فكيف يجعل الله تعالى ذلك الا ان يقول الله تعالى لا يعلم الحساب وهذا لا يعظم الكفر في اقرح حاله وتعالى
ان قال نعلم بغيرنا ان غرضه تعالى ان لا يخالص على جماعة على انفسهم على الجماعة الذين وفروهم
المال او من جماعة فزادهم شئ تحليل او اذ خال النقص على ما خرم الله في آية الميراث او من اذ خال الله
فدفعهم الله فيها والتقديم باعتبار انه تعالى قد ردد الزوج والحصة حالين عليا واما المناهضة لا يدخل
ديناها وكانهم قدر لها الثلث في حاله والسادس في آخره في ان لا ينقص عن السدس ومن قدر له حاله
كالاربعة البتة والثلثين فصاعدا والاخوات فصاعدا فهو لا يفرع الله تعالى فيم يعقبن بناتهم ما اعتق
بنات الذين قدر لهم حالته في كل حاله شفا ما منعك ان تشير بهذا الذي عليه مع مطلوب عمر وفي الروا
عمر بن الخطاب صريحا لكن النص اتفق اذ اراد ان لا يحبس كتابه بذكر وهذا الوجه لم يكن من راي ابن عباس
سمع ابي الميراثين وهذه المناهضة موافقة لاحكامهم قالها الله تعالى لا قال لهم ان يوجبوا على الميراث
والزوج ولا يوجبوا عليه صانعا من ماء والعدة الله كان عالما بمراده تعالى وحافظ الاحكام بوضوح النبي صلى الله عليه وآله
قال فيها دونه من اقر ان تارك فيكم التثنية كتاب الله وعترتها هديي لمن ينظر قاضي يرد اعلى الميراث ولا

ان الميراث بعد الميراث فيقولون الاخبار في الزعم عليهم عن الصحابة ولا خلاف بين العامة والخاصة انه لم يقل
رسول الله صلى الله عليه وآله في زمن ابي بكر ولا في زمن عمر واما التعصيب فهو واعدهم الله اعطي
اما القول فلم يرووا افتراء ايضا عند خبر ابي ذر عن الفضل بن شاذان عن عثمان بن المذكوري جدهم
فترات العامة عن محمد بن يحيى عن علي بن عبد الله عن معوية بن ابراهيم عن سعيد بن اسير قال حدثني ابي وهيب
عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثني ابي محمد بن اسحق عن ابي هريرة عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة
قال جلست الى ابن عباس ووضعت عندهم انه لم يقل ابن عباس بالعدل والعرض من ذكر هذا الخبر ان القول
بالعدل فشاء من عمر في زمانه واظها الله لم يتغير ان النقص يفضل عيلا من يشاء احزم الله قطا ولا
لجميع الزعم الذي احصى رسول الله صلى الله عليه وآله في مال نصفا ونسفا وثلاثا يعني ان الله تبارك وتعالى
يعلم عدو رسول الله صلى الله عليه وآله لا يمكن ان يكون في المال نصفا ونسفا وثلاثا يكن هذا الافتراء على الله تعالى
في هذا الظاهر وعرض ابن عباس العرض حال فانه لا يقع هذا العرض في سائر الميراثات جميعا الا في هذه
العامية على القول بالتعصيب فانهم يقولون ثبتت النقص والتعصيب النقص فاذا اجمع الامر بها يكون
الثالث ولا يصح عندهم ايضا بل يجمع الثلثان للثنتين والسادس للابوين فيما يفرز التعصيب فاذا اجمع
زوج معهم يكون له الزوج او زوجة يكون لها الثمن ولا يحل للمال شائهما بالضرورة فان الاولين ذهبا با
فكيف يجعل الله تعالى ذلك الا ان يقول الله تعالى لا يعلم الحساب وهذا لا يعظم الكفر في اقرح حاله وتعالى
ان قال نعلم بغيرنا ان غرضه تعالى ان لا يخالص على جماعة على انفسهم على الجماعة الذين وفروهم
المال او من جماعة فزادهم شئ تحليل او اذ خال النقص على ما خرم الله في آية الميراث او من اذ خال الله
فدفعهم الله فيها والتقديم باعتبار انه تعالى قد ردد الزوج والحصة حالين عليا واما المناهضة لا يدخل
ديناها وكانهم قدر لها الثلث في حاله والسادس في آخره في ان لا ينقص عن السدس ومن قدر له حاله
كالاربعة البتة والثلثين فصاعدا والاخوات فصاعدا فهو لا يفرع الله تعالى فيم يعقبن بناتهم ما اعتق
بنات الذين قدر لهم حالته في كل حاله شفا ما منعك ان تشير بهذا الذي عليه مع مطلوب عمر وفي الروا
عمر بن الخطاب صريحا لكن النص اتفق اذ اراد ان لا يحبس كتابه بذكر وهذا الوجه لم يكن من راي ابن عباس
سمع ابي الميراثين وهذه المناهضة موافقة لاحكامهم قالها الله تعالى لا قال لهم ان يوجبوا على الميراث
والزوج ولا يوجبوا عليه صانعا من ماء والعدة الله كان عالما بمراده تعالى وحافظ الاحكام بوضوح النبي صلى الله عليه وآله
قال فيها دونه من اقر ان تارك فيكم التثنية كتاب الله وعترتها هديي لمن ينظر قاضي يرد اعلى الميراث ولا

بازد ماله ولو لا الارحام بعضهم اولى ببعض في كماله وبما يصير به في الاخبار هذا اذا لم يكن معها
غيرها ولو كان فسيذكر ولا يورث الميت ولو كان معها السدس يدل بتكرار العادل للتصديق على
كل واحد منهما السدس تأكيد الملاءمة بنقص جميعها بالعدل ما ترك اي من جميع المتزوجة كان له ولو كان
اكثر من اربعة كان الولد ذكرا فصغير الجميع لانه لم يترك شيئا وان كان انثى فلها وله الزوجه بالنسبة ما
ولو كان بنت مع احد الابوين يورث الفاضل عليهما ارباعا ومعها يورث للاب والجد والجد على
والاب ارباعا والجد في الجميع اربعة او في الارحام في الاخبار الابنية وكذا كان ولد له ولهم ولد باولاد
فانه لا خلاف في ان ولد الولد يورثه كمن يورثه في مثل خط الابنيتين ولا خيار الابنية فان لم يكن له وليت له
ذكر ولا انثى وورثته ابوه سواء كان معها احد الزوجين ام لا فان ثلثا في شرط عدم الولد لا عدم الوارث
فلامه الثلث ولترتض الثلث لانه قد يكون له الثلثان اذا لم يكن زوج او زوجة وقد يكون له
اباقي اذا كان معها احد الزوجين والواصل انه قد انقص على من له النصيب الا في اربعة اقسام كان له
ثلث اربعة فلامه السدس والمواد في الحرية على ما سيجي من الاضمار اخوان للزوج الام للزوجة
واختان او اربع اخوات كذلك اربع اخوات كذلك واخلق عليه الابنيتين والاطرف بها والاولاد
والبنات الا يورثن لهنم بالحب يورثون نصيب الوالد لو كان لهم في نفقة غالبا بعد وصية يوصي بها او
اي هذا التورث بعد اخرج الوصية من الثلث او الدين من الاصل لا ظهر من الاخبار وانما تقدم الوصية
للتبعية على الاعتناء وشاها كالدين او انثى فاهما فصل الى الميت كالدين يدفع الوصية جلب المنفعة و
تغزو في الطبع من المساهلة في امر الوصية فكان المناسب التأكيد في الاعتناء بها اعلم ان طاعة الام
الاولى من الارث بالقرابة ذكر الله تعالى الوصية والدين للتفصيل بين الرتبين فلا يكون في هذه المراتبة
ارث لغيرهم من العصبة مع انه عدم ذكرهم كما في عدم الوفاة وارث العصبة من اراثهم الباطلة لجهلها
الله تع وبسعي اباؤهم وابائهم لا تدره انهم اترسوا ثلثا لما كان في الجاهلية يورثون الرجال و
النساء بآرائهم واستحسانهم العقلية في موالاتهم كذا في تاليفنا لقولهم شيئا يفسد كما ذكر في الام
قوله الله تعالى الميراث واثقوا لولا حق حقه وكذا لا يورثون هذا المثل فيقولون فليكن اوصي من الاربعة
وجدة من حيث انتفع منكم في الدنيا والاخرى وانتم لا تعلمون وقد رانا لكون احد الزوجين نصيبه
فيجب عليكم اتباعه وترك مذهب الاربعة لكن لما كان الغالب على المخالفين حب مذهب الاربعة
لكن لما كان الغالب على المخالفين حب مذهب الاربعة تركوا وصية الله تعالى بعدد لانه في كل شيء

انصروا

لا تقدم

لا تقدم من ترك جميع المنع ومقتضى النساء ونقل الغلام وغيرها لما شرع الله في الوصية للوالدين والا فربما
ان هذا يتولد عن ثلثا يتساهلوا في الوصية بها بقوله المتكبر على الوصية لا وصية لوارث الا انهم منها وعلما
انما على بن من ذوى الفروض في كل مرتبة فهم اولى من غيرهم لانه فحق من الاربعة الا انهم في الوصية الا انهم في الوصية
نفسا من الرتبة الثانية وكذا الثالثة وجب قرب المنع قد وقع لهم الميراث فيجب ان يكون الوارث كذلك
منها الى قوله تعالى واولادهم بعض وفي بعض كتاب الله في وصية زوجه او يوصيكم زوجه مقتضى
الله لا يتجاوز عنها با انكم السبعة ان الله كان عليهما بالرب والمسلم حكما فيما قضى وقد روي عنهم لا
وهذه الايات وامثالها من المعجزات انما هي ما يستعملون استعملوا في الاحكام الالهية بالارادة
كما هو ظاهر من له اولى مسكة ولما بين تعالى المرتبة الاولى من الارث بالسبب جميع معها ذكرها بقوله
ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد من هذا الزوج او غيره فان كان لهن ولد كذلك ذلك الزوج
والولد مثل للذكر والا انثى وان سفلوا من بعد وصية يوصي بها او دين كره لاهتمام وحق الزوج
ما تركتم انه ما اخرج به الاختار الحقيقية الاية ان لم يكن له ولد منهن او من غيرهن ذكورا او انثى او انا
قربا او بعدا فان كان له ولد كذلك فلهن النصف ما تركتم من بعد وصية يوصي بها او دين وان لم يكن
واحدة كانت او ساء لا تقدم ان الزوجة ثلث الاربعة لو طلقت في المرض مع الدعوى فيمكن فرض المالا
والاقران الزوج بالاباء وغيرها يمكن فرض اثنين وخمسين وان بعد لانه يمكن الاعتناء بثلاثة قروا
في ستة وعشرين يوما ومخطين ثم شرع تعالى في الرتبة الثانية بقوله عز وجل وان كان رجل يورث
او امرأة يورث فليست له ميراث وان كان رجل يورث من رجل كان امره كلاله لم يكن له ولدان
وله ولد ويولد ما يورث عن جابر انه قال لرسول الله صلى الله عليه واله ان يكون المراد بال
الوارث لاهم كل وشقة على الميت يورثهم لما لم يكن له اصل والزوج والا يورث ولا ولد ولا ولد له
المراد ذك كلاله وله اي الرجل والمرأة الميت او الميتة او يكون الضمير واجبا الى الرجل ويظهر حكم
بتساويهما في العطف اوله او الميتة مطلقة وهو ظاهر ما اخذت من الام لا خيارا لوارث من الغائبين
قراءة اي واي اويب الاضمار اخذت من الام ولا يجي من حكم كلاله الا ان يظن احدتهما السدس
كما نوا اكثر من ذلك فتم تركه في الثلث وانما نوا ما ذكره والا ان سواد من بعد وصية يوصي بها او
غير مضاف الى ان نصيب حقهم من السدس والثلث يدفع للزوج او الزوجة لا تقدم من الاخبار انهم من
الله على كلاله الاب ونقص جميعه لانه ينقص من ثلثا لخلق كلامه الله فانه دفع وقرعهم باظهار النص

كلاله

كلاله

كلاله

كلاله

كلاله

كلاله

كلاله

كلاله

حق ميراث علي بن ابي طالب فان استقرت اقامه واحد مقام قريبه وفي القوي كالتصحيح من سليمان بن خالد عن ابي عبد الله
قال كان امير المؤمنين علي بن ابي طالب يقول اذا كان وارث من لم يرضه فهو احمق **باب** ميراث ولوا علي
قالوا ان كان ميراثه من الله عن علي بن ابي طالب لولا ان كان مراد من قوله ثم لم يرضه فهو احمق لان ميراثه من الله عن علي بن ابي طالب
حكم البنت متزوجة وان كان من الله وادى الارباع فلا يحتاج الى هذا التكليف لها النصف شعيرة والنصف روا
يسمى للابنة النصف الا مع الابن من غير غيرهما بل انما خلا ذكرها تقدم نعم ما قاله محقق ولا يمكن الاستدلال
على العامة كان اقرب ابي في مرتبة واحدة والا فابن ابن الابن اولى بالطلاق مع ان للابن اقرب بطريق
اذا لم يكن شرط الاقرب في الكل لا يورث مطلقا فانما مع ابي الزوج والابن كان للذكر مثل حظ الانثيين ايضا
الا الزوج بالحيث الامم الشامل للزوجة ايضا وروى جميل بن دراج في الصحيح والكوفي عن الحسن بن صالح بن
عن ابي جعفر محمد بن عمار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم علمه وورثت فاطمة من تركته اى كانت الفرة
لها ما تركت لمهمهم الله لم يعطها غير اقرها اشق الاشياء عن معاش الانبياء لا يورث ما تركه صدقة
ولم يبيع احد من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الخبر غير المسمى وكان اشهد عليه ابنته اشق النساء
والاخرين الخارجية المملوكة والاشياء التي تقتدى من النفس والبقية واشباهها اخذها ابو جعفر
في حيا رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يورثه الا نكاحه كان عصبة كما افتراه الطائفة وقالوا كان نصفها من فاطمة
ونصفها من علي بن ابي طالب كونه عصبة لا يورثه من النعم من اليمين وكان العباس بن النعم من اليمين
من النعم يورث ذكره في صحاحهم وعوى العباس بن امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم والظاهر من انساب العباس بن ابي طالب
كان يورث من الفاطمة من لا يورث من الاربعة وكان عن ضم ان لا يكون له البيت حتى لا يورث من الاربعة بل كان
النعم بل كان المظالم ايضا منهم كما هو مخرج في كتابهم من قبس الهلالي بل هو مخرج في صحاحهم مع ان
نقل كلامه بطولها باسناد مختلف في مستواضع واكثر من الطرق فحصل ان علي بن ابي طالب مات رسول الله
ارسلت الى ابي بكر بن ابي طالب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما افاد الله عن رجل عليه بالدينه وذلك وما بقي من حسن
خير فقال ابي بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات كما صدقة انما ياكل هذا المال والله اني لا
شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله اني كانت عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علم فيها
بما فعل به رسول الله صلى الله عليه وسلم واني ابي بكر ان يدفع الى فاطمة شيئا فوجدت فاطمة على ابي بكر في ذلك فبقيته
ولم يترك حتى توفيت وعاشت بعد النعم ستة اشهر فلما توفيت فبقيت فاطمة على ابي بكر وولدت ابا بكر
وصلى عليها وكان يعطي من الناس وجه حيوة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجهه الناس فالتبس مصالحة

ومن

ابو بكر

ابو بكر وسابقتهم ولم يكن يبيع تلك الاشياء في كل واحد منها بعد ذلك كراهية لبعض
له والله لا يرضيهم وحده فقال ابي بكر وما عسى ان يفعلوا في الله لا يرضيهم فدخل عليهم ابي بكر ففتنهم
فقال انما قد عرفنا فضلك وما اطاع الله ولم نغفر عليك خيرا ما قد الله اليك ولكنك استنذرت علينا
وكنا نرى القربى من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا حتى فاضت علينا ابي بكر في كل واحد من ذلك فاني ما نرى في ذلك
حيلة الله عليكم وسلم اجاب ان اصل من قريش في انا الذي نرى فيهم من هذه الاخوان فاني انكر ان فيهم
لغيرهم انكر ان ابي بكر اذ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فيهم الا نصنع فقال علي بن ابي بكر من هذه العشيرة لم يبع
صلى ابي بكر النعم وروى الخبر ففتنهم وذكر شان علي بن ابي بكر في هذه العشيرة وعنه بالذي القدر والبير ثم استقر
ونشهد على فاطمة حتى لم يورث له لم يورث له الذي صنع فاستمر على ابي بكر ولا يورث له الذي فضل الله به
كما نرى في هذا الامر نصيبا فاستدعي علي بن ابي بكر في انفسهم بذلك السبل وقالوا اصبت وكان
العلل في ما جرت ايام المعركة وروى البخاري في كتابه من عترة موضع في كتابه عن عائشة قالت اقبلت
نبي كان فيها مني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرت في اهلها عينا او تحاله ثم امر اليها
فبكت فقلت لها لم تبكين ثم امر اليها حديثا فصكت فقلت ما ريت ابيكم فربما اقول من حزين فسالها عما قال
فقال ما كنت لا ترضي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يرضيهم فسالها ففانك اسر الى ان جويل كان يعارضى العام
ولما رآه الاحقر اولى انك او اهل بيتي لما قال فيك فقال اما ترضين ان تكون سيدة فساء اهل البيت
المؤمنين فصكت لذلك ثم ذكر بعد ذلك فضل في باب علما النبوة عن عائشة قالت دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة
شكواه الذي تفرق فيه فسالها بشي فبكت ثم دعاها فسالها فصكت قال فسالها عن ذلك فقالت سالت
النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف في وجهه الذي تفرق فيه فبكت ثم سالت فاعترف ان اول اهل بيتي اشدة فصكت
ثم ذكر في باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ثم بعد خبر النبوة والفقير وذكر في باب المناجاة ما ليس باقرب من الخبر الاول من
في مناقب اهل البيت مثل الخبر الثاني بعد الخبر الذي روى عن الحسن بن محمد بن خزيمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة
من قرأ غصن غصني وقالوا فيهم فاطمة حسنة ساء اهل البيت الا غير ذلك ما ذكره بعضها لا لادله
بعضها لا لثان والا لا يدل على ان كانا كانا موت ابيها وكان سرورها كونهما سيدة ساء اهل البيت وانما
واسألها هل علمت سرورها كان لحياتها بها سرورا وهو الحق لما ذكره الحافظ ابو نعيم وغيره من الخبرين
وغيرهم والظاهر انهما كانا في رواية واحدة او كغيره وانما تكليف يذكر في الصحاح والشيء في حديثه
جميعهم والعرض الاصل ان هذه الصديقة التي فضل ساء اهل البيت فيها اتم مع قول رسول الله

عنه

فقال

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

عنه

متواترا في كتبهم انها بصحة من يعطيها ما يضيغ في يومها ما يسود في ومن اذا اشد اذ في ومن الخاف
اذى الله ومع الاخبار التي رويها عن عايشة انه نزلت بها آية التظليل وقتلت ومع ان ذلك وما
كانت في الاصل كذا لها انزع منها جمل لم يروها غير ذلك الذي مع اعطائها اولها ثم اخذها ثانية فري بها
مع قطع النظر عما رواه سليم بن قيس الهلالي الذي من ثقاتهم انها استشهدت به بضرع عمر الباق
بظنها وامراه فقتلوا ان يضرها بالدم حتى استقطت حسنا فذكره الفري في شجر وشجر وشجر فكانت
حسنا ثم قتلت من ذلك حتى ماتت ثم وانظر لها الضمت في الخبر الذي نقلناه اولها ان عايشة لم تكن عند
حين ايسل في بكر والحكم الذي جرى بينهما كيف روت وخبرنا اما غضب فاطمة على بكر ففعلت انها
عليها لانه كان الظاهر الشجر فظهر ان من شره في ذلك ما سويعة كيف تقضي الدنيا وما فيها ولم يكن عليها علة الا
الفرجهم وعملوا بهم ولا هلبت الرسالة الذين لم يروها في يومهم وعملوا بهم اجال ساله ولكن ان قولنا
لما توافوا من باعها واقيم بالله الذي لا اله الا الله ما كان اسلامهم ظاهر الا انهم لم يروها الا الصغيرة كما
الشهود المعصومون متواترا ولو سلم ظاهر قاتلها بعد رسول الله لم يظهر من الناس كما نعت به القرائ
افقت مات او قتل انقلب على اعقابكم فتقبلوا عاصي ومن روي في متواترا فيهم ما روي من حميد
في باب الخوض فيهم عن عبد الله بن زيد بن عتيق قال انا فطمة على الخوض فيهم فخرجوا منكم ثم اخرجوا فيهم وفي قول
يارب اصحابي فيقال لك لا تدرك ما احدثوا بعدك وعن جندب بن الزمان والى ايل منة وعن ابن عمر عن النبي قال
لهم من علي ناس من اصحابي الخوض فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم
عن اسماء بنت اب بكر قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم اخرجوا فيهم
مضى ومن امضى ففعلوا هل شعرت ما فعلوا بعدك والله ما يرجوا من جوع على اعقابهم وعن ابن عمر عن النبي
قال نبينا انا قايم اذا امرت حتى اذا امرتهم خرج رجلين يديني وبينهم فقال هل فعلت الى ابن فقال الى الساء
والله قال وما شأنهم قال انهم ارتدوا بعدك على اعقابهم القهقري قال اذا امرت حتى اذا امرتهم خرج رجل
يديني وبينهم فقال هل فعلت الى ابن قال الى الساء والله قلت وما شأنهم قال انهم ارتدوا على اعقابهم القهقري
فلا اراه فيهم الا مثل حمل النمل وفيه في حديث الخوض فيهم فلا يخلص منهم الا مثل حمل النمل من الساء
واحد هامل اي ان النباي منهم قليل في خلا النباي الصالحة وعن ابن السيب انه عثر عن اصحاب النبي
قالوا في الخوض فيهم رجال من اصحابي فيخولون عنه فاقول يا ايها اصحابي فيقول لك لا عمل لك بها احدوا بعد
ان تدوا على اعقابهم القهقري وعن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انا فطمة على الخوض فيهم

شجر

شجر ومن شجر ثم يطاء ابو البرد عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
مشكاه من ابي بصير فيقال لك لا تدرك ما احدثوا بعدك وعن جندب بن الزمان والى ايل منة وعن ابن عمر عن النبي قال
قال انكم عشترون حفاة عراة عن لثامكم فانا اول خلق يهيد وعملنا انكنا فاعلموا ان اول من كسى
التيعة ابراهيم وان ناسا من اصحابي يتخذون ذات الشيا فاقول اصحابي فيقول انهم من جزاوا من تدين
على افعالهم منذ فارقهم فاقول قال لعبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى في ذلك الغرض للحكم وايضا
ابن عباس بتقديم وناهي عن ابن عباس مشكاه وفي باب الفتن عن اسماء بنت ميمون عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عبد الله بن زيد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
روى بقية الستة اصحابها فتدبر في انه لو لم يكن ارتدادهم في اصل الخبر الذي هو لا سائر كيف لا يشهدهم
عليهم بالسمع البعد وتدبر في حديثهم في قتلهم للذين من ائمة هذلة كما يشهدهم خروجهم على اسمهم
في عمل البيت وما فعلتها بعد ثقل في قول ولا يخرج من بيع الجاهلية الا في وفي حكمهم بان الصحابة لهم عديف
تعايش الكفرهم بالناس في الظاهر التي لا يقبل التاويل وفي بدعهم الظاهر وتاويلهم بالهاجتها حتى انهم لا
الغلاة والخارج والمجسدة ويكفون من سب الشيعين وسيعلم الذين ظلموا الى منقلب يتقلبون وروي
احمد بن محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن الحسن بن موسى الخياط ورواه في الفصل بن يسار ولا وثقة
اي من الاخبار ان الزوجة التسع كان الثمن ولا عمل فاطمة ما وروى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشيع في القوي
عن حمزة بن محمد قال قلت لابي عبد الله عن من وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة وروى عن ابي بصير عن ابي بصير
وهو اذ المتابع اى غصبوا منها الثنايس من الاملاك واعطوا ما لا قيمة لها وروى عن ابي بصير عن ابي بصير
قال فسكت طويلا يمكن ان يكون لغلة بعض الخاضع كان كثيرا وروى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قال المال لمن بالتميم والروى الحسن بن محبوب عن علي بن باب في الصحيح كاشيخين عن ذارة فقال
المال للاميرة تميمته وروى ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وروى الشيخان في الصحيح عن جميل بن دراج عن سلمة بن محمد عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
عليه السلام ان رجلا ارسله ابي بصير الى ابي بصير وروى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
او صي بركته وروى ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
لها قال فدخلت عليه بعد فقلت اهلكت الله ان اصحابنا اذما دعوا اليك انتمى فقال لا والله ما انتى من
انتمى عليك ان تقمن فمزل بذلك احد فقلت لا قال فاعطها ما بقي وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر ان

دوی
طبیعی

2

[illegible]

يقسم العشرة اثنا عشر اربعة بقسمين اثنين البنت والاخر جيم بضم الجيم البنت خمسة عشر والاولى خمسة
 وحمل ترك البنت واباه فهو كالموتك البنت دامت في القسمة وعدم ذكره ذلك في الشرحين مع ما بعد للمعروف
 فان ترك الابوين وابنا وابنة او سبقت وبنات اى الكان مع الابوين ابن وابليس بنى من الابوين
 يكون له وكذا لو كان مع الابن بنت يكون السدسان للابوين ويكون الباقي بينهما الثلاثة يكون الثلث بضم
 عشر لان ابا في منها اربعة وابليس له ثلث بضم ثلث وهو ثلث في الاصل وهو ستة تبلغ ثمانية عشر اقل
 واحد من الابوين ثلثين سبعة عشر لثلاثين منها ثمانية والبنت اربعة وهكذا مع بقية البنين والبنات ومن
 فريضة لهم لانه لا تخالجه ابها لانه اذا اخذ الابوان السدسين كان الباقي بينهم للذكر من اجل الانثيين وانما
 الاصحاب في ضمن القسمة الكلية لذلك لان افراد اثنان هذه لا تسامى وما في حكمه ظاهر ما ذكرناه وانظر الله من
 المرواية ويمكن ان يكون من قوله فان ترك الابوين الاكلام المصم وروى الشيخان في الصحيحين عن زرارة قال قلت
 في صحيفة الفرائض رجل مات وترك ابنة وابنة فللا بنة ثلثة اسمها فكلوا حصنها سهم بضم اللام لثلاث
 فما اصاب ثلثة اجزاء فكلوا بنة وما اصاب جوارى فلابوين وفي الصحيحين في رواية قال سعد بن
 عن النبي فقال ما اخذ احد اقال فيه الا بنة الابوين من قبل اهل بيته فقالوا فبما كان ميراثهم فقال
 اذا كان غدا فالتقى حتى اقر بكم في كتاب او كتابه قلت اصلحك الله حدثني فان حدثتك احب الي من ان
 في كتاب فقال في الثانية اسمع ما اقول لك اذا كان غدا فالتقى حتى اقر بكم في كتاب فانيته من الذي بعد
 وكانت ساعتي التي كنت اخلو به فيها بين الظن والعصر كنت اكره ان اسأله الا حياء اشية ان
 من اجل من يفضله بالتيقن فلما دخلت عليه اقبل على ابنة جعفر فقال اركب ذراة صحيفة الفرائض ثم
 لي نام فبقيت انا وجعفر في البيت فقام فخرج الى صحيفة مثل فخذ البعير فقال است اركبها فمضى
 لي عليك الله ان لا تخدع بما تقر اجها احد ابدا حتى اذن لك ولم يقتل حتى اذن لك اني قتلت اصلحك
 ولم تضيق علي ولم يارك ابوك بذلك فقال في ما انت بانظر فيها الا على ما قلت لك فقلت جعلت فداك لك
 وكنت رجلا عالما بالفرائض والوصايا فبعضها جاسا لها البنت انما انا اطلب شيئا يلقي على الفرائض
 والوصايا لا علمه في بيت الا علمه فلا اقدر عليه اى كنت حاضرا ليدبره وكلامهم لم اقمهم بالانصاف
 او كان حالي مع جعفر اوسع ابره هكذا فلما اتى الى طريق الصحيفة اذ كتابه بخط يعرف الله من كتب
 الاولين فخطرت فيها خلا في ما يدرك الناس في الصلابة بالوجهة اى الشديدة او بالمشاء اى التواضع والامر
 الذي ليس فيه اختلاف والنظر ان ذلك وصفت ما يدرك الناس في خطه ان يكون وصفت ما في الصحيفة من غير

في الكتاب

في ان الحكم واذا علمت كذا لك فترأى حتى اتيت على اخره حيث تقبل قوله ففقط واستقامت راي في بيت
 راي وقلت اى في معنى وانا افراه باطل حتى اتيت على اخره ادرجتها ودفعتها اليه فلما احسنت لفت اليه
 فقال لي قرات صحيفة الفرائض فقلت نعم فقال كيف رايت ما قرات قال قلت باطل ليس بشي هو خلاص
 عليه قال فان الذي رايت اسلام رسول الله ص وخط على يده فانا في الشيطان فرسوس في صدي فقلت ما
 يدريه انه اسلام رسول الله ص بيده فقال لي قل ان انظر يا ذراة لا تشكروا ولا الشيطان والله اليك
 وكيف لا ادري انه اسلام رسول الله ص وخط على يده وقرضني ابي عن حديثك حديثك قلت لا
 جعلني الله فداك وتقدمت على ما فاني في الكتاب ولكنت قرأته وانا اعرفه فوجبت ان لا يفتق
 منه صوت قال عمر بن اذينة قلت لشرار فان انا سا حذوني عنده وعي اليه ما يشاء في الفرائض
 عليك فاما كان منها باطلا فقل هذا باطل وما كان منها حقا فقال هذا حق ولا تزوه واسكت تحت
 ما حدثني به علي بن مسلم عن ابي جعفر في ابنة والابنة والام والابنة والابن فقال هو والله
 واعلم ان ذراة كان اولاد من علماء الفريضة فلما بص الله تعالى كان ما قرأه من الا باطل فابا في خاطره ولا ذ
 الكلام في مبادى حديثه لو كان في ذلك الوقت لم يستصركا استصركا وقرضه من ذكره من المخرجات
 مع ثلاث سنة وكانوا على ما كان هو ولا اى ايضا كنت بحيث يحضر ابيك الخطر ما ليك حتى رايت البحر منهم
 حيث اعلم ان كلابي لونه فهو من اسم وهذا كان يظهر الفريضة على ما قرأه من الخط ما في الكتاب من ذكره
 قدوة وعظم شأنه في ترجمته اشاد الله تعالى وروى الشيخ في التوقي كالصحيح عن حماد بن اعين عن ابي
 في رجل ترك ابنته وابنه ان الفريضة من اربعة اسهم لان البنت ثلثة اسهم والام السدس سهم وفي سها
 فاما انما من الم وما في الاصح والعصبة لان البنت والام حليها ولم يسم لهم فيرود عليها بقدر سها
 وفي التوقي كالصحيح عن موسى بن بكر قال قلت لزارة حدثني بك عن ابي جعفر مثله **باب ميراث اورد**
 مع الورثة قد تقدم الاخبار في ان الزوجين من ذرية الله فلا ينقص من حقها الا على الا في بني مولا
 من اورد شيئا من الميراثات لان الزدلية اولى الارحام وليس ارحم ذوكا فاقربين في اخذ ان الورثة لقرابة
 لا للزوجة وما ذكره الميراث الله تعالى اخا جعل للامنة النصيب مع الابوين فذكرنا ان الآية تدل على
 بل لها النصيب شريطة مطلقة والباقي رد او كذا للحكم الزوجة **باب ميراث الولد والابوين مع الزوجين**
 وروى محمد بن ابي في الصحيحين في ذرية الزوج وابنة الزوج والزوج والزوجين السدسان ولاق
 النصيب وخرج النصيب بين اخا لزوج الزوج والزوجين السدس والزوج والزوجين السدس والزوجين السدس

لله

نصف احد ما في النصف سلق اثني عشر للزوج الثلثة من اثني عشر لا ينقص من حشر شي ولا يوزن السد
اربعه من اثني عشر لا ينقص من حشرها شيء لانها مع الزوج من قدم الله تعالى وفي خمسة اسم في الابنة
ويضع النقص عليها لانها من امة الله تعالى فجعل لها النصف الثاني وباراها يقع النقص عليها وعلى
عمر يقول العريضة اثني عشر وعقب النقص عليهم فلا يكون للزوج ربع ولا للابوين سدسان ولا
نصف لانها لو كانت ذكرا لم يكن لها الا الثلث المقدار وانما ذكرا كبر انصب وكانه من الشايع غير ذلك
الاقام مع العائمة فانهم لا يقولون بالقول في النكاح مع الله قال تعالى فلا يكون مثل حظ الانثيين فاذا كان
انثى او اثنين لم يكن لهم غير ما بقي فكلية مستحقة ان يكون النصف قد رها ما بقي فيها فان كانت اثنتين
خمس من اثني عشر سهمها لو كان الابوين لا ينقصان كل واحد منهما من السدس شي وان الزوج لا ينقص
ان تلقى وتسلط القول الباطل في هذا التفسير وتبين في الشيطان في الصحيح عن محمد بن ابي جعفر
في امارة ماتت وتركته وبعها وابوها قال الزوج الربع ثلثه سهم من اثني عشر سهمها ولا يوزن
واحد منها السدس سهمان من اثني عشر سهمها وفي خمسة اسم في الابنة فانه لو كان ذكرا لم يكن له اكثر
خمس اسم من اثني عشر سهمها لان الابوين لا ينقصان كل واحد منهما من السدس شي وان الزوج لا ينقص
الربع شيئا وفي الموقوف عن الحسن بن محمد بن مسلم قال دفع الى الصنفان كتابا الحسين بن بكر فقال في هذا من
وقاته عليه فاذا فيه موهبي بكر عن علي بن سعيد في القوي كاصح من ذرية قال هذا عا ليس فيه
عند اصحابنا عن ابي عبد الله وعن ابي جعفر في مسألة عن امرأة تركت زوجها وابوها وابنتها فقال للزوج
والام السدس ولا ينفق ما بقي لانها لو كانت رجلين لم يكن لها شيء الا ما بقي والامراة المارة ابدا على نصيب
لو كان مكاتبها وان ترك الميت اما او اباء او امهات وبقا فان العريضة من اربعة وعشرين سهمها المارة البقر
ثلثة اسم من اربعة وعشرين ولا واحد الابوين السدس اربعة اسم وللابنة النصف اثني عشر سهمها وفي
اسم هي وودة على سهم الابنة واحد الابوين على سهمها ولا يوزن على المارة شي وان ترك الابوين وامرأة
وبنتا فوليها من اربعة وعشرين سهمها الابوين السدسان ثمانية اسم لكل واحد منهما اربعة اسم والمارة
الثلث ثلثة اسم وللابنة النصف اثنا عشر سهمها وفي سهم واحد من ودية الابنة والابوين على قدمها
ولا يوزن على المارة شي وان ترك اباء ووجا وابنة فلا يوزن سهمان من اثني عشر سهمها وهما السدس والزوج الربع
ثلثة اسم وللابنة النصف ستة اسم من اثني عشر وفي سهم واحد من ودية الابنة والابوين على قدمها
سهمانها ولا يوزن على الزوج شي ولا يثبت احد من خلق الله مع الولد الا الابوين والزوج والزوج فانه لم يكن

لها

ولد وكان ولد الولد ذكرا كانا والانا فانهم بمنزلة الولد وولد البنين بمنزلة البنين برؤسهم
وولد البنات بنحوهن الابوين والزوج والزوج عن سهمهم الاكثر وان سفلوا بطنين وثلثة واكثر
ما يورث الولد الصليح بنحوه ما يوجب له الصلب اما الزوجة فان لم يكن للام حاسب فيه او حاسبان
يعطى النفس في اربعة وعشرين برقي الامانة وعشرين فكل من يخذلها من اربعة وعشرين يعطى سهمها في
قلبت ستون وللابوين اربعون فكل سهمها عشرين وللزوجة خمسة عشرين في خمسة ثلثة وثلثة وللابوين
سهمها ومع الحاسبين اربعة امانان يعطى في اربعة وعشرين برقي ثلثة وستة وستة فكل سهمها مع الزوجة
والزوجة سبعة عشر ولام ستة عشر وللزوجة اثني عشر وفي مسألة الزوج فقرب الاربعة في اثني عشر ثلث
ثمانية واربعة فكل سهمها مع الزوجة سبعة وعشرين وللزوجة ثلثة وثلثة في العوي
محمد بن الحسن الاخير قال وقع رجلان من بني عبي بن مازعة في ميراث فاشترى عليهما بالكتاب اليه في ذلك
عن رايه فكتب اليه جميعا جعل الله ذلك ما تقول في امارة تركت زوجها وابنتها واحدا منها وامها
له جعلت ذلك ان ذريت ان نجيبا بن محمد بن ابي عبد الله كذا باب
عافا الله وابا الحسن عاتبة فبعت كتابا ذكر ان امرأة ماتت وتركته زوجها وابنتها واحدا منها و
اما العريضة للزوج الربع وما في ثلثت وفي القوي كاصح من ذرية قال ان الذي اوعده الله جميعا
فاذا فيها لا يتقن الابوين السدس شيئا وفي القوي كاصح من ذرية عن ابي عبد الله عن ابي جعفر
بن عتيبة واباه قال لولي السدس ولا ينفق الباقي قال ولوليك بات وبنين فله ينقص الاس من السدس شيئا
قلت فان ذكرك بات وبنين واما قال للام السدس الباقي فيقيم لهم للذكور مثل حظ الانثيين فواقع فيه ان
السدس ولا ينفق الباقي مخالفت للاخبار المتقدمة فيمكن ان يكون للابنتين وواقع ذيادة المراكز من الشايع
او يكون القرض في ارب العصبية ويكون في قول للام السدس ابا ابدا وعمل هذا القرض بعض الاصحاب
سبوات الابوين مع الزوج والزوج وروى محمد بن ابي جعفر في الصحيح عن عمر بن ابي شيبه في الشايع عن محمد بن
فلان النصف لعدة الولد والام الثلث وفيها ما ما سهمان وللزوجة السدس هذا مع عدم الحاسب والابوين
فيعكس ويكون للام السدس في الاما الثلث وروى في الحسن كاصح بعد هذا القرض عا اذ فيه قال قلت لابي
ان انك قد جردت عن ابي جعفر وابي عبد الله عا با شياء في الثمن فاعرها عليك فاما منها ما يطلق
فصل هذا باطل ومنها حق فلهذا في ذرية وادك وانظر ان ذلك لا يصير سهمها لعدة فلهذا
به محمد بن مسلم في الزوج والابوين فقال هو والله الحق وفي الموقوف عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عا في امارة

البنين

بن

الخمسة

السدس

الزوج

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

الابوين

عليها لم تزل وتكررها وقال هو يري ويورث ما لم تر اقدم من الخصمة الثالثة اذا كان عليها رجعة الى غيره
من الاخبار التي تقدمت في النكاح والطلاق **باب** قاربت المرأة والرجل الى روي الحسن بن محبوب عن
ابي ولاد الغطاء في الصحيح يدل على اشتراط نكاح المهر بالرجل المهر والمهر او يولد اخبار كثيرة تقدمت في نكاح
الطلاق وروى ابن ابي عمير في الصحيح والشيخان في الحسن في الصحيح وتقدم منه وروي صالح بن سعيد وغيره من اصحاب
يونس عن يونس عن رجل عن ابي عبد الله ع فصار قولي ويولد على العدة كالحاء واخر يشترط عليها سائر الكثرة
شأنه في الطلاق وفي الفلح والمبارات لا تزول لان الصبر من قبلها وتقدم اخبار في هذا الباب **باب** من
الموت في مهاد وحمار والحسن بن محبوب في الصحيح كاشيخين ويدل على تخصيص المهر بالبعث قبل الدخول
المبارات وروي الشيخان في الصحيح عن عبد الرحمن بن الحجاج عن رجل عن علي بن الحسين ع في الموت في مهاد وحمار
يدخل بها قال لها نصف الصداق ولها الميراث وعليها العدة وقال له الاخبار بذلك كثر مع طائفة الرواة
وروي بن ابي نصر عن عبد الكريم بن عمير في الموت في الصحيح يدل على انه لا مهر ولا مسترة في المفوضة اما قبل
بها وتقدم وروى في الموقوف عن عبد الرحمن بن ابي عبد الله قال سألت ابا عبد الله ع عن الرجل تزوجه امرأة ولم يورث
لها صداقا فمات عنها او طلقها قبل ان يدخل بها ما عليها عليه فقال ليس لها صداق وهي تركة وفي غيرها
في الصحيح عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع في رجل قال في رجل يولد له اربعة فقال ان كان فوضها لهما فلهما النصف
وغير تركه وان لم يكن فوض لها مولا فلا مهر لها وهو يرها **باب** ميراث المخلوع وروي صفوان بن يحيى في الحسن
في الصحيح ورواه الشيخ في الصحيح عن ابن مسكان عن ابي بصير ايت قال سألت عن المخلوع كانه خلع عن نفسه
ما التمس الله تم عليه هو لا قرب الناس اليه ولا يرتفع نسب فكانه التي ما له في العمل او في الصبي والاذن
ادى به من غيره وروي الشيخ في الصحيح عن ابن مسكان عن زيد بن ابي برد والاطهر بن زيد بن خليل قال سألت ابا عبد الله
عن رجل يهاجده السلطان من جريته ابنته وميراثه مات الابن وترك مالا من ماله قال ميراثه لا قرب
اليه ولم يعمل بها الا ما سيجي من الاخبار عن قريب **باب** ميراث الجليل وروي الحسن بن محبوب عن ابن
سليم ابراهيم الشافعي عن طلحة بن زيد في الموقوف في الصحيح والشيخ ولكن الشيخ لم يذكر التفسير فذكر ان يكون من المص
وتقدم في التفسير انه اذا اعترف رجل بولد طفل يكن له ولادة الحق به ويرثان ولو اعترف بولد بالغ او بعينها
من الاشراف فلا بد من تصديق المنة او البينة والغير يطلق على الجليل من بلاد الترك وعلى المستألف
من علم عدم قرينة بالتبني واذا لم يكن به دليل لا يورث اباؤه وان كان مجهول النسب لكن يورثه النسب
ولدى وانما هو ترك ذلك فلو ثبت احداهما قال عجلت جوده انه انما يورث اباؤه اما الجليل المخلوع فليكن به

بقران وروي الشيخ في الصحيح عن علي بن الحسين ع قال سألت ابا عبد الله ع عن رجل يهاجده السلطان من جريته ابنته وميراثه مات الابن وترك مالا من ماله قال ميراثه لا قرب
اليه ولم يعمل بها الا ما سيجي من الاخبار عن قريب **باب** ميراث الجليل وروي الحسن بن محبوب عن ابن
سليم ابراهيم الشافعي عن طلحة بن زيد في الموقوف في الصحيح والشيخ ولكن الشيخ لم يذكر التفسير فذكر ان يكون من المص
وتقدم في التفسير انه اذا اعترف رجل بولد طفل يكن له ولادة الحق به ويرثان ولو اعترف بولد بالغ او بعينها
من الاشراف فلا بد من تصديق المنة او البينة والغير يطلق على الجليل من بلاد الترك وعلى المستألف
من علم عدم قرينة بالتبني واذا لم يكن به دليل لا يورث اباؤه وان كان مجهول النسب لكن يورثه النسب
ولدى وانما هو ترك ذلك فلو ثبت احداهما قال عجلت جوده انه انما يورث اباؤه اما الجليل المخلوع فليكن به

بقران وروي الشيخ في الصحيح عن علي بن الحسين ع قال سألت ابا عبد الله ع عن رجل يهاجده السلطان من جريته ابنته وميراثه مات الابن وترك مالا من ماله قال ميراثه لا قرب
اليه ولم يعمل بها الا ما سيجي من الاخبار عن قريب **باب** ميراث الجليل وروي الحسن بن محبوب عن ابن
سليم ابراهيم الشافعي عن طلحة بن زيد في الموقوف في الصحيح والشيخ ولكن الشيخ لم يذكر التفسير فذكر ان يكون من المص
وتقدم في التفسير انه اذا اعترف رجل بولد طفل يكن له ولادة الحق به ويرثان ولو اعترف بولد بالغ او بعينها
من الاشراف فلا بد من تصديق المنة او البينة والغير يطلق على الجليل من بلاد الترك وعلى المستألف
من علم عدم قرينة بالتبني واذا لم يكن به دليل لا يورث اباؤه وان كان مجهول النسب لكن يورثه النسب
ولدى وانما هو ترك ذلك فلو ثبت احداهما قال عجلت جوده انه انما يورث اباؤه اما الجليل المخلوع فليكن به

الصيف ايضا وروى الشيخ في الصحيح كالحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ما من رجل الا له كبر من ولده سيفه وصاحبه وحقه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
في الحسن كالحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل الا له كبر من ولده سيفه
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات
وفي الحسن كالحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل الا له كبر من ولده سيفه
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات

موت

لم يترك في الخبر اولى الى الظاهر المعروف عندهم كما في قوله تعالى حتى اذا ارادت بالجناب الموضع انتهى
والرجل ويكون المراد ان هذه الاشياء من استقر البيت مختصة بالرجال ولا يشترك فيه النساء وما
كان هذا الخبر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم
ان ابا بصير قال يا ابا عبد الله اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من رجل الا له كبر من ولده سيفه
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات
والصاحبه فان حدث به حدث فلا كبر منهم اي اذا مات الا كبر قبل ابيه فلا كبر من المات

الحياة الطوبى ولا تترى من الزمان شيئا قال قلت كيف تريت من النزع ولا تترى من الاصل شيئا فقال لي ليس
سما نسب تترى به وانما هي وحيل عليهم فترى من النزع ولا تترى من الاصل ولا يدخل عليهم داخل اسمها
وفي القوي كاصبح عن حماد بن عثمان عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا جعل المرأة ذمية فحسبها وطوبى
كيلا يترى ومن فدخل عليهم يعني اهل الميراث من يتصدقوا بهم وفي القوي كاصبح عن يزيد بن
قال سالت ابا عبد الله ع عن النساء هل يرثن الارض قال لا ولكن يرثن قيمة البناء قال قلت فانا
لا يرثون هذا فقال اذا وينا في أرض الناس ضربناهم بالسوط فانه لم يستقيموا ضربناهم بالسيف وفي القوي
عن يزيد بن اصابع قال سمعت ابا جعفر ع قال ان النساء لا يرثن من رابع الارض شيئا ولكن لهن قيمة
والغشب قال قلت له ان الناس لا يأخذون هذا فقال اذا ويناهم ضربناهم بالسوط فانا انما
ضربناهم بالسيف وكتب الرضا في القوي كاشيغ وانقص المصالح وفي رواية الحسن بن محبوب في الصحيح
وروى محمد بن الوليد في القوي كاصبح كاشيغين وفي رواية الحسن بن محبوب روى الشيخ في الموش كاصبح
عن مائة عن ابي جعفر عليه السلام وفي القوي كاصبح عن طربال بن رجاء عن ابي جعفر ع ان المرأة لا ترث ما
زوجها من القوي والندور والصلح والذباب شيئا وترث من المال والرقق والياب وسابع البيت ما تركه
النفس والجذوع والنصب فتعطي عمتها وفي القوي كاصبح عن زرارة ومحمد بن الحسن بن ابي جعفر ع
ان النساء لا يرثن من المردود ولا من الضياع شيئا الا ان يكون احد من بنات قوم ذلك البناء
وروى اباان في الموش كاصبح وضميد في ذلك ما رواه محمد بن ابي حمزة عن ابن اذينة في الصحيح كاشيغ
لكن الخبر موثق والظاهر من ابن اذينة روايته عن المعصوم او عن الفضل عن المعصوم مع تأييده
بخبر اباان وهذا العمل به اكثر الاحيان وان امكن ان يكون الخبر الاول تقيده لان هذه المسئلة من
سقرات الامامية هي الغالب على العامة وان يكون الواسطة في خبر ابن اذينة من لا يصدق عليه ويكون
الاخبار المستفيضة بل المتواترة باقية على اطلاقها في منع الزوجة مطلقا عما ذكره والمحل في هذه المسئلة
عن اشكال وان كان العمل على المشهور ع الله تبارك وتعالى يعلم واما قولنا في الجيد بعدم حرمانها من
مستندنا بظاهر الرواية فاني غاية الضعف وروى الشيخ في القوي كاصبح عن موهبي بن بكير الواسطي قال قلت
ان بكير حدثني عن ابي جعفر ع ان النساء لا ترث امرأة ما ترك زوجها من ثوبه دار ولا أرض الا ان يقوم
البناء والجذوع والغشبة فتعطي بمسبها من قيمة البناء فاما الزوجة فلا تعطي شيئا من الارض ولا ثوبه
وقال زرارة هذا لشك فيه والرياح بالكس جمع وجمع وهي الدار معيها والحلة والمنزل والضياع جميع الضيقة

وفي القوي

وهو العقاد والارض المشغلة والعقار بالفتح الارض والفضل وكتب الرضا في القوي كاشيغ
في القوي وفي رواية حماد بن الحسين في القوي ويمكن الحكم بصحة رواية ابن سنان وذكر في القوي
انه لو كان في هذا النكاح بن سنان خطبة بعد ابيه صحيح وروى ابن ابي حمزة في الصحيح وروى الخطيب في
في الحسن كاصبح عنه عن حماد وحشام عن ابي بصير قال قال ابن ابي عمير ما بال امرأة السكينة الضيقة
تأخذ ستمها واحدا ويأخذ الرجل ستمين وقال فذلك بعض اصحابنا لا في عبد الله ع فقال ان المرأة ليس
جها ولا نفقة ولا معتلة واساة لك على احوال ولذلك جعل المرأة ستمها واحدا ولعل من يهين وروى
عن اسحق بن محمد النخعي قال سالت ابي عبد الله ع ما بال المرأة المسكينة الضيقة تأخذ ستمها واحدا
الرجل ستمين فقال ابو جعفر ع ان المرأة ليس عليها جهاد ولا نفقة ولا معتلة هي اي ويأخذ ستمها واحدا
فقلت في نفسي قد كان قيل في ان ابن ابي عمير ما بال ابا عبد الله ع عن هذه المسئلة فاجابه بهذا
فأقبل ابو جعفر ع الى فقال نعم هذه مسئلة ابن ابي عمير ما بال الجهاد ستمها واحدا ان كان معنى المسئلة واحدا
اجرى لغير ما جرى الاولنا واخرنا في العلم سواء ورسول الله صلى الله عليه وآله واسير المؤمنين فضلهما
ايضا افضلية امير المؤمنين ع على باقي الائمة وهم سواء وفي القوي كاصبح عن يونس بن عبد الرحمن عن ابي
الرضا عليه السلام قال قلت له جعلت ذلك صار الرجل اذا مات ودلنا من القرابة سواء ترث النساء
سبع ارجال ومن اضعف من الرجال اقل حيلة فقال لا لان الله تبارك وتعالى فضل الرجال على النساء
ولان النساء يرثن عياله على الرجال وروى محمد بن ابي عبد الله الكوفي في القوي وروى ابي بصير في القوي
في القوي عن ابي الحسن الرضا ع عن ابيه ع عن امير المؤمنين ع انه سالت رجل من اهل الشام عن سائل
فيما سالت ان قال ما كان الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قال من قبل السبيلة كان عليها ثقت حبات نبات
النبات حوا فقلت منها حبة واظهرت آدم حيتين فمن اجل ذلك ورث الذكر مثل حظ الانثيين فيمكن ان يكون
ذلك اول مرة ثم تحاها ثمانية عشر وروى النضر بن سويد في الصحيح والضياع العيال وروى انه سالت
اسلمة عن ابي بصير ع في القوي كاشيغ وروى محمد بن مسلم الكوفي في القوي كاشيغ ويدل على اخبار موات
في السهر ويحتل وجوبه وقال الصادق ع روى اخبار كثيرة في ان الارواح مخلوقة قبل الاجساد وسألت
بعضها وروى الشيخان في الصحيح عن ابي بصير قال سالت ابا جعفر ع جعل قروح اربع سنة في معتدة
واحدة او قال في مجلس واحد وهو من معتدة قال لا بل له ونحن قلت ارايت من خرج الى بعض البلدان
واحدة من الاربع واشهد على طلاقها فماتت بعد ذلك البلد ولم يدر من تلك المرأة ثم خرج امرأة

وفي القوي

تلك الملة بعد انقضاء عدة تلك المطلقة ثم مات بعد ما دخلها كيف يقسم ميراثه قال فكان له ولد
المرأة التي تزوجها اخيرا من اهل تلك البلاد ربيع من مائتين وان عرفت التي طلقت من تلك الاربعة بعينها
ونسبها فلا شيء لها من الميراث وعليها العدة قال ويقتضى الثلاث نسوة ثلاثة ارباع من مائتين
العدة ودرو الشيوخ في الترتيب الصحيح عن حنيفة بن مصعب قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل كان له
نسوة فمات زوج عليهن المراتب في عدة فدخل واحدة ثم مات قال فقال ان كان دخل المرأة التي بها معها
عدة عدة النكاح فان تلاحقا بغيرها فله الميراث وعليها العدة قال وان كان دخل باقية ذكرت بعد ذلك فلا
فان نكحها باطل ولا ميراث لها ولها ما اخذت من الصلح با استحل من فرجها ويحل للعدول الى احد
الجلس الواحد لانه تقدم الاخبار في ان الله القياد والوطى اختيار عودا وفي الموت من موعود بن عمار
معه من عمار عن ابي عبد الله ع في امرأة كان لها زوج وهاد ولد من غير ولد منته فمات ولدها ذلك
من غير قتال يعثرها زوجها فله ميراثها حتى يعلم ما في بطنها وان كان في بطنها ولد وولدت وحمل
لان الظاهر ان ما في البطن لم ينج ليت وعصيته له وكذا ما رواه عن ابي بصير في الموت عن ابي عبد الله عليه السلام
في رجل تزوج امرأة ولده من غيره فمات الولد وله مال قال ينفق للزوج ان يعثر المرأة حتى ينجس
حيضه يستبرأ رجما الخاف ان يحدث لها حمل فموت من لا ميراث له اي كان سوت موته في
يرث بالصعوبة فيستبرأ حتى يعلم وجبه كادوم وتقدم له خبر المتأخرة في ان الاخرة لا يورث مع
الام

باب التوارد وهو خراب الكتاب وهو كالتسام في المسلك ذكر فيه عاشر الاصول وكان
افتتاح كتبهم بها كما فعله شقة الاسلام وغيره وتقدم ايضا في معرض الابواب في هذا هو الفقه الواجب على
احد ولقد استوفى في الكتابي رحمه الله تعالى كتابا في كتاب الفكر والايما والبرق في عاشره والمص في الاما
والعيون وغيرهما وروى حماد بن عمار وفي المتن والاشي بر محمد بن اسبه في القوى ويعمل الضعيف فيها
رجالها حال العامة لكن المص حكي بعينه ما متواتر عنه او متواتر من غير فان اكثر مسائل المص
المتواترة او المستنبضة او المستحصية عن الصادقين صلوات الله عليهم وان كان في الروايات غلطون الا
لكن المراء بها الامة او معهم امنا اي طائفة في القلب بذكر الله تعالى وايضا انا اي يقينا حديثا
في ارتباط الله تعالى كما هو المخرج من عدم حسن وصيته عند موته اي لم يعلم كيف يوصي اهل
حسنا بان يوصي اوصي الخلفاء المشرقة او يوصي بما لا يبينه فانه لما كان الثلث له بعد الموت ف
والانسانية مستقيمة لان يضعه فيها بغيره وكذا لو كان في دست حقوق الناس او حقوق الله تعالى

عليه

عليه ان يوصي ويجعل منه وصية والدولى ان يجعل وصيته الى اثنين اما بان يكونا وصيين او بفعل احد
له بل يجب ان يمكن ان يخرج ويؤثر الى اوصياها قبل ان يموت فحصل له البرة بقبضه لم يملك الشفعة كما تقدم
تفسير الآية الا من اتخذ عند امر من عدا فانه بالوصية لم يحد عنه تعالى بان يوصيه او يقبل شفعة التوبة
وغيرهم عن يشفع ولا يشفعون الا لمن ارشنى او بالوصية يعطى الشفعة في غيره واحدا او اثنين او ثلثة الى عدة
ومع ذلك وفي الاخبار المتواترة افضل لها من اوصي واحد بحيث لا يرد ان يظلم احد الا يكون ذلك الاجماع
النفس الامارة بالسوء والشيطان المغوي من بين الاثنين وتقدم الاخبار في ان افضل الجهاد هذا الجهاد كما قال
الله صلى الله عليه وسلم ان الجهاد الاصر الى الجهاد الاكبر من خاف الناس سائنة بالقيس واليهما
بما بعده تعالى وكان بالامر المعروف والغير المعروف من اهل الجنة من باع امرته بدنية بان يذهب مثلا
فما يشفعه من باع امرته بدنية لا يجرى لان جهنم لا يخل من النار العذر من شغل اي معناه
العذر صحيحا او غير ذلك فداسته كما في القول كما يروى عن الله تعالى ان يقبل قوله وان لم يكن له عذر في
احب الكذب في الصلح روى الحسين بن الصبيح وفي الحسن بن الصبيح عن معاوية بن عمار عن ابي عبد الله ع قال
ليس يكذب وفي الصبيح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله ع قال ان اصاب بين اثنين احدا من ان
بدن يارب وفي الصبيح عن معاوية بن وهب عن ابي عبد الله ع قال قال المص عن كذا وكذا في
امرها قلت فابغى من ذلك واقول ذلك ما قلت في غير ذلك قلت قال نعم ان المص في الكتاب وفي التوراة
من الحسن الصيقل قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اناروا عن ابي جعفر ع في قول يوسف ايها العيون انك سار
فتقال والله ما سار قوا وما كذب وقال ابراهيم لم يخله كبرهم هذا فاسألهم ان كانوا يفتنون فقال والله ما
وما كذب قال فقال والله ما فعلوا وما كذب قال فقال ابي عبد الله ع ما عنده فيها يا ميقيل قال قلت ما
فيها الا التسليم قال فقال ان الله احب اليقين واغض الشقاق احب لظفر فيما بين الصديقين اي الشجيرة واحب
في الاصلاح وانظر لظفر في الطرقات وانظر الكذب في غير الاصلاح ان ابراهيم ع انما قال بل فعله كبرهم هذا
ارادة الاصلاح وذلك على ائمتهم لا يقولون وقال يوسف ارادة الاصلاح ودلالة على انهم لا يقولون وقال يوسف
ارادة الاصلاح وفي المتن في الصبيح عن عيسى بن حسان قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول انك كذب سئو
صاحبين ما الاكذب في ثلثة رجل كاذب في حجة دونهم من عهده او رجل اصلي بين اثنين يلقى هذا بغير ما يلقى
يرى بذلك الاصلاح ما ينفذ او رجل وعنده شاة وهو يريد ان يذبحها وفي المتن في الصبيح عن معاوية بن عمار ع
ابي عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك كذب يحط مصحح ثم تلا ايها العيون انك سار قوا ثم قال والله

يتلى
من
صادق
كان
الانبياء

ما سرقوا وما كذب ثم تلا في فعل كبيرهم هذا فاستلوهم ان كانوا يظنون ثم قال والله ما فعلوه وما كذبوا
وفي التوقي عن عبد الله عليه السلام قال انكم ثلاثة صدق وكذب واصلاح بين الناس قال قيل له جعلت
ما لا صلاح بين الناس قال فتبع من الرجل كلاما يبلغه فحقت نفسه فقتلوا فقتل جعفر فلان قال
فيك من الخير كذا وكذا اخلاق ما صنعت منه وفي التوقي عن عبد الله عليه السلام قال قال حدثني ابن
عليه السلام حديث فقلت له جعلت فداك اليس زعمت اني اسألك كذا وكذا فقال لا تعظم ذلك علي فقلت
زعمت فقال لا والله ما زعمته قال فعظم علي فقال بل والله قد قلته قال نعم قد قلته ما علمت اني زعمت وفي التوقي
كذب انك كان في الصلوة فقتله فوقع قول الزاوي بالهالك بكنية الاخط ابو دى بما يخرج من الكذب
ما لم يكن كادى من الحسن الرضا من ان مراراهم بل فعله كبيرهم ان كانوا يظنون فقلوا الحال الجاهل
في قول يوسف ص انه كان يهوده انكم لسارقون يوسف عن ايده يا علي من ترك الخمر اظن ان ترك المعاصي
كان في عدم العقاب على فعلها واما الشارب على تركها فتشرب بالنية واستغنى بها شرب الخمر في الاخيار
وتقدم ايضا والحق في خمسة الخمر رؤس اولها بالسك ثلثة يتقرب بل يصير اليها ذبيحة للسك
صيانة لنفسه اي لم يشرب ثلثة يصير بقله او لكونها مطهرة ايا يشكر الله على ذلك اي يشبه على التذكير او
بذكر الله تعالى في الخلوة بان عدي لا يشرب الخمر شاربها بالوقت ومن في العترة العترة وهذا قوله
بعبارتها في قوله تع ولا تصاب اما في قدر العترة فلا ريب في عدم الاستواء لان عباد الوتر عترة في انما
يخلو من ركب الكبار فانه يخرج من النار ولو بعد عذاب ثلثة امة سنة كادى في الاخوان مات كادى
اي كادى في سائر الكبار ولا يحتاج الى ما دل الله وان كان مستحله كادى الامع الشبهة المحملة بان
جويد العهد بالسلام وكان بعيدا من بلاد المسلمين مثله وما اسكر كادى من المايدات بالاصالة او الفخ
الاسكر يكون ثوابا مثاله فالتقدير السكر منه من ذنوبه وروى في المايدات غالباً يأتي على شارب الخمر
ساعة لا يعرف فيها بل عرجل فيصير فيها شبيها بالكاثر او يمكن ان يقع منه الغفلة المكلف وانما لها فيمكن
ان يصير بها كادى لا حد ذاته سبها كما في سائر افعاله وهذا يقاد منه في التعلل على المشهور ان اذالة البهائم
اي الثواب الراسخ اصررت واكثر من اذالة ملك موجب ليقض باسرها بالنظر الى العلم لا يميز صلو
عليهم والفرض هي جماعة عن الخوف على بن ابي اسيد بن العباس بالله لم ينفى بعد في الاغتنى فيصل اسباب
ويؤمن الله ان يكون ما سوا بالجهاد كالحسين ثم فلا حذر لك في الجاست لانه لم يعلم العاقل ان لا يصيب عمر
وانعاب عليهم يحصل القدر والدينوك والاعزدي ايضا لان يكون الغرض من ذلك انهم اودع ضررهم روي

بلا يصح

في الصحيح عن عمر بن يزيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تصحبوا اهل الموضع ولا تهاضموهم فصحى عند
اناس كواحد منهم وفي التوقي عن محمد بن مسلم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال قال علي بن
بن الحسين ما بين نظر خمسة فلا تصاحبهم ولا تهاضموهم ولا تهاضموهم في طريق فقلت يا ابا عبد الله من هم من غيرهم قلت
ومصاحبة الكذاب فانه بمنزلة الشارب يقرب لك البعيد ويبعد لك القريب واماك ومصاحبة الفاسق فانه
بأبيك باله اذ اهل من ذلك واماك ومصاحبة الخيل فانه يذل في ماله اخرج ما يكون اليه واماك ومصاحبة
الاعمى فانه يري ان يتبعك فيضرك واماك ومصاحبة النفاق فانه يرحل فان وجدت ملحقا في كتاب الله عز وجل
به ثلثة مواضع قال الله عز وجل فيل عيسى ان تولى من انفسهم في الاخرة وتطهر الرسل اولئك الذين
الله فاصحبهم ولجميع قال عز وجل الذين يتخلفون عن الله من بعد وفاءه ويظنون ما امر الله به ان يوصاك
بفسدهن في الاخرة او تلتزم الفاسق وفي الصحيح عن محمد بن القاسم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ميت القلب الفاسق مع الاثم في السلف والحدث مع
والفاسق مع الاثم في الوقت كاصح عن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال لا ينبغي للمسلم ان يلقى الفاسق
ولا الاحقر ولا الكاذب في التوقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان ابي بكر بن عبد الله بن الحسن بن علي بن ابي طالب
ان يحب سواها ثلثة الماين من ابيال والاحقر والكاذب فلما الماين فبين ان فعله وجب ان يكون
ولا يصيبك على اذنك وسلكه وفاربه او بالبن حفاً وقسوة ومطهر ومجربة عليك عار واما الاحقر
فانه لا يشرك عليك غير فلا يرجع الخوف اليه منك ولو بعد ففسده وروى ابا عبد الله عليه السلام فقلت له
حيوته وسكونه خير من خطية ويعد خير من قوله فاما الكذاب فانه لا يهتديك معه عيش يتكلم حرك
ويقل اليك الحديث لا اقل احدته سخط اي سخطا باخرى حتى انه يحدوث بالصدق فلا يصدق ويغتر بها
الناس بالعداة حببت الصحابة الى العدا في الصدور والنزاهة والنظر والانسك الى عيوبك من الاخبار
مقدم بعضها اما في العترة في اخبار المتواترة في التوقي والادب معهم وروى في الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام
ما قال ان احراما من قوم في ارضهم فقال له ارضي مكان ما واصل عيب الى الناس يحدوث في الصحيح عن
بن وهب قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كيف ينبغي ان تضع فيا بيننا وبين قوما وبين خطائنا من الناس
فقال قودون الامة اليهم ويقعون الشهادة لهم وعلمهم وقودون من ضامهم وشهدون جنايتهم وقدم
عن موهب بن وهب قال قلت لركعت ينبغي ان لا تضع فيا بيننا وبين قوما وبين خطائنا من الناس
ليسوا في امرنا قال تطولون الى انكم تفسدون بهم فتصنعون باوصعون فوالله اهدى ليعودون من ضام

د يستفيدون جنابهم ويقيمون الشهادة لهم عليهم ويؤيدون الامانة اليهم وفي الصحيح عن زيد بن اسلم قال
قال ابو عبد الله عليه السلام ان من قرى الله طبعين ذيا خذ بعق في السلام واوصيك بتقوى الله عز وجل
في دينك والاحتياط به وصدق الحديث واداء الامانة وطول السعي وحسن الجوار فبذلك جاهدوا الله وما
الى من ايقنكم عليهما ابل او فاجرا فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي ياتيكم بالحق والهدى
وعودا وارشادهم وادوا عن قوم قال الرجل انك اذا رمت في بيتك وصدق الحديث واداء الامانة وحسن
من الناس قيل هذا جسر فيسوق ذلك ويدخل منه السور ود قيل هذا جسر وان كان على غيره
د قيل على بلده وعلاوة وقيل هذا درج معن والله حدثني ابي عن الرجل كان يكون في البسطة من شيعته على
فيكون زينا اقام الامانة واقتضاه الحق واصدقهم الحديث اليه وصاياهم واداءهم تسال العشر فغيره
فتقول من مثل فلان فانه لا اداء الامانة واصدقهم الحديث وفي الحسن كاصح عن محمد بن مسلم قال قال
ابي جعفر من خالطت فان استقلت ان يكون ذلك العليا عليهم فاقبل ومن لا يوجب لك فلا
اي من لا يعرف حقل ولا يعطيك فادع بطلبك وتكريره او طافه لا يصدق ذلك لما تقدم ولما
رواه الكليني في القوي عن علاء الفضيل عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان ابو جعفر يقول عظموا اصحابكم
ودروهم ولا تهجم بعضهم على بعض ولا تشاوروا ولا تقاسدوا ولا تاكلوا ولا تضربوا ولا تباغضوا ولا تفتكروا
فمن كاصح عن ابي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل انما اراكم من الحسنين فاذ لا يوجب الحق
للحجاج ويعين الضعيف وفي القوي كاصح عن احمد بن محمد قال لا يتباخر من الناس بكسبة للعداوة
وفي القوي عن ابي جعفر قال يا صالح اتبع من يملكك وهو لك تابع ولا تتبع من يعضدك وهو لك
وسيرة وان الى الله جميعا فتعلمون وفي القوي عن ابي عبد الله عليه السلام قال احبوا اخواني من اهل البيت في حق
عن عبد الله بن عبيد الله بن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تكون الصداقة الا بعدد ما ضمن كان فيه هذه
او شي منها فان نسبة الصداقة ومن لم يكن فيه شيء منها فان نسبة الصداقة ومن لم يكن فيه شيء منها
فلا تنسبه الى شيء من الصداقة فاولها ان يكون سيرة وعلايته لك واحدة والثانية ان يكون فيك زينة وشي
شيعته وانما الثالثة ان لا يفرق عليك ولاية ولا مال ولا رابطة ان لا يفرق شيئا له مقدومه القاسية
يجمع هذه الفضائل ان لا يملكك عند البليات وفي القوي عن محمد بن موسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
ابي الحسن بن محمد بن علي ان تقصص ذا العقل وان لم تجد كرمه ولكن استمع بعقله واحسن من سعي
اخلاقه ولا تدعن عن حصه الكرم وان لم تقصص بعقله ولكن استمع بكرمه بعقلك وان كان الغافل من

احد الحق وفي القوي عن ابي الحسن بن محمد بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما انظر من غدا فانه ليس
يترك به الموت الا سئل له احب اليه الله ام احب اليه الناس او احب اليه نفسه او احب اليه دينه او احب اليه
له عند من لا يعرف ذلك من الاخبار وتقدم بعضها وقار عند اخرها اي يكون له علم ورزاقه وتنتب عند
الربا والخراب ولا يتعامل على الصدقات اي لا يكلمهم ما لا يطيقون وفي الملا صدقا واي لا يتعامل الا انما
بان يشهد لهم شهادة الزور او يحكم بخلاف الحق ايم ويمكن ان يكون بلعني الاول وروي الكليني في الحسن كاصح
عن عبد الله بن غالب عن ابي عبد الله عليه السلام عن علي بن الحسين ان يكون خيرا فان حصل وتور عند اخرها
عند ابله وشكر عند اخرها قاض بما رزقه الله لا يعظم الاعداء ولا يتعامل بالصدقات بدينه منه وفي قب
والناس منه في واحدة ان العلم اخيل المؤمنين والحلم وذبره والصبر امر جوده والرفق اخره واللين والدية
وفي القوي كاصح عن ابي جعفر عن علي بن الحسين عليهما السلام قال المؤمن يصير ليلته ليلتين لا
امانة الا صدقات ولا يكتم شهادة من ابله ولا يعامل شيئا من القريب ولا يترك حياه ان ذك خان ما يترك
ويستغفر الله لما لا يعجز ولا يبرم قول من جهله ويحيا احصاء ما علمه وعن وهب بن وهب عن ابي عبد الله عليه
قال سمعت يقول المؤمنون هين ليلتين يفتنهما الحيل الا ليلتان الا ليلتان الا ليلتان او من الفتن عرج
او الا ليلتين كجذبت فبدلت فاد ان الخبيث على حجة استباح وعن السكوني قال ثلثة من علاء المؤمنين عليه الله
ومن عظيم من كرم وفي القوي كاصح عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان شيعته على ما كانوا يخص
ذيل الشفاء اهراقه وعلم وحلم يرون بالهبات فاعينوا على ما انتم عليه بالويع والاحتياط وفي القوي
صفوان الجاني قال قال ابو عبد الله عليه السلام انما المؤمن اذا غضب لم يجر غضبه من حق واذا وضع لم يدخله
في باطل واذا قدر على ما كان الله ولا يدخل غير القاص وفي القوي عن ابي جعفر قال قال علي بن الحسين
الذي اذا رضى لم يدخله رضاء في اثم ولا باطل واذا احتلم لم يخرج من حمله من قول الحق والحق اقله ربح
قدرة الى التقوى الى العاقل الحق وفي القوي عن علي بن الحسين قال يا سليمان الله يري من السبل
قلت جعلت فداك انت اعلم قال قال من سبل السبل من لسانه ويدك ثم قال وتري من المؤمنين قال قلت
اعلم قال المؤمنين من اجبت السبلون على اموالهم وانفسهم والسبل حرام على المسلم ان يظلم او يخذله او يد
دقة فقتله وفي القوي عن مفضل قال ابو عبد الله عليه السلام اياك والسفلة فاما شيعته على من عن بطنه
واستدجها دة وعمل الخائفة ورجا نأبه وخاف عقابه فلما اوتيت اولئك فاولئك شيعته جعفر وفي القوي كاصح
عن ابي عبد الله عليه السلام قال شيعتنا الشايعون الذين اهلون الناس الذين اهلون الله اهلون الله مستقبون

الحمد لله

10

54

[illegible]

في فضل الصلوة
عليها وآلها

22

ولا غنت وهو من يافى في يوم اوشى مشية الدنيا سنة الا لكافا والا عظم والاعتناء وهو من اخذ العترة والغير
او اهل او اكثر من ما يخرج الجاني من قبل الامام ولا يدري وهو من اخذ العبد مستقل في افعاله ولا مستقل
اه حيا اهو العترة ولا حيا روى عنه في الصحيح عن زرارة عن ابي جعفر مسلم قال قلت هذه الآية في العترة وقول
سقر ناكل في خلقها بقدره في الصحيح عن ابي حمزة قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول في تفسير المائدة من بعد الله من قبوه
فلم يستحق امة وعنايتهم في القوم على الناس الرضا عن ابيهم قال نعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا من ابي
ليس بها في الاسلام نصيب المجنة والعندرية في المؤمن ان جعفر قال ما لي بالليل والنهار بالانوار اشبه من
بابه وبه ولا من العترة ولا النصرانية وعن السكوني قال قال امير المؤمنين عليه السلام جعفر بن محمد عن هذه الآية العترة
يقولون لا تقدر وعن امير المؤمنين عليه السلام قال سئل احد في العترة ما خرج من الايمان وعن جعفر بن محمد عن امير المؤمنين
قال ان اوضح العترة بعرض على النار عذوا وعيا حتى تقوم الساعة فاذا قامت الساعة عذوب على اهل النار
العذاب فيقولون يا ربنا عذبتنا خاصة وعقد باهامة فريد عليهم وقول اس سقر ناكل في خلقها بالعندرية
عن ابي عبد الله قال ما امر الله الا بالاباء الا في العترة انما يخرج من في شلال وسر يوم يحجب عن امار وقول
سقر ناكل في خلقها بقدره عن السكوني قال قال امير المؤمنين عليه السلام قال جابر با جعفر بن محمد عن ابي جعفر
عليه السلام في بيتهم ثم كاشف الله الجنا في القوم لا سقر فيقول الله جل جلاله ما اردتم فيقولون انه ما جعل
فيلقوا قد اكلتم عذراكم وعن ابي حمزة في العترة فانهم دخلوا في النار من حيث لا يعلمون وعن عبد الله بن عباس
قال قال امير المؤمنين ما قولكم اهل العترة مع جعفر من الناس فقال امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم اهل العترة
الذين احببتهم قال ما انتفع بهم يا امير المؤمنين قال اسندتهم فان تايوا والاضربت اعناقهم وقد يطلق على ابي حمزة
القبائلين بعدم اختيار ابيهم دائما لا طير من خبر الا صلح ولا الهامة والقصة عند علي بن عباس وعنه اانة
امير المؤمنين جاسا بالكون بعد مصر من حنين كعبين الا قبل شيخ خفافين يديهم قال لا يا امير المؤمنين
اخبرنا عن سيرة اهل الشام ابتداء من الله وقد عرفناك الشيخ عند الله احبب عناي اهل الشام الى
بعلتنا فطلب الامر من الله لعدم استحقاقنا الخاب عليه يا امير المؤمنين فقال له امر اى كنت يا شيخ والله
لقد غظم الله لكم الاجر في سيرةكم وانتم سارون في مقامكم وانتم مفعولون في صغركم وانتم مصر في اى لكم
الاخبر في الصحيح ايضا انه من اولاد النضير ولم تكونوا في شيء من حالكم كعبين ولا ليد مضطرب فقال له الشيخ
وكيف لم تكن في شيء من حالكم كعبين ولا ليد مضطرب وكان الفضل والقدر سيرا وشلب الى دجنا
ومصر فقال له فقلت اوقظن انه كان قصدا حقا وقد رانا ان الله كان كذلك يبطل القول العقاب

والله اعلم بالصواب

الذي والوجه من الله وسقط مع الوعد والوعيد فلم تكن الآية الخدب ولا بحجة الحسن وكان المذنب
اولي بالاحسان من الحسن وكان الحسن اولى بالعقوبة من المذنب تلك مقالة اخوان عبدة الاوثان و
الرجس وحب الشيطان وقدرية هذه الامور وحبها ان الله تبارك وتعالى لم يغيره في جنته ولا على السليق
ولا بعض مخلوقا ولم يطمع سكرها ولم يملك من مصادم خلق السموات والارض وما بينهما باطلا ولم يبعث النبيين
مبشرين ومنذرين بشا ذلك خلق الدنيا كذا في قوله المذنب كرهه اسن النار فانشاء الشيخ يقول انت الاسام الذ
من جملتها من النجاة من الرحمن عفو كما اوضح من امرنا ما كان مغيبا عنك ربك بالاخص احسانا
الكلي في المعصية والكلي في النجاة وما رواه في الصحيح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله ع قال الله انتم
من ان يكون الناس ما لا يطيقون والله اعز من ان يكون في سلطان ما لا يريد في الفتوى عن ابي عبد الله ع
قال لا جبار ولا متعبد ولكن ارباب الارض قال قلت وما ارباب الارض قال من ذلك رجل ياتي به عبيته
فتمتد فلم يستمر فتركته ففعل تلك المعصية فليس حيث لم يقبل فتركته انت الذي امرت بالمعصية ودعا
التم في العيون في الصحيح عن جعفر بن جعفر عن ابي الحسن الوضلع قال ذكر عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ع
لا اعطيك في هذا اصلا لا تخلون فيه ولا يخاصمكم فيه احوالكم قولا ان ذلك فقال ان الله عز وجل
لم يطمع بالكلية ولا بعض بخله ولم يمل العباد في ملكه على ان لا يملكوا ما ملكتهم والقادر على ما اقدر عليه فان اتم
العباد وطاعتهم لم يكن الله عنها صادا ولا منها مانعا وان اتمرر المعصية فشاء ان يحوط بينهم وبين ذلك فعل
وان لم يحوط ففعل فليس هو الذي اذ لهم فيه ثم قال من يضبط حدود هذا الكلام فتدبر من خالفه
في الصحيح والكلي في الفتوى كالحصص عن النبي قال قلت لابي الحسن الرضا ع ان بعض اصحابنا يقول بالجهنم
يقول بالا استطاعة قال فقال لي كتب لي اسم الله الرحمن الرحيم قال علي بن الحسين ع قال الله عن رجل ياتي آدم
كنت انت الذي تشاء وتبقيت اديت الى في الفتوى ويعقوب قومت على معصيتي جعلك حبيبا جبراما اما اصا
من حسنة فمن الله واما اهابك من سيئة فمن نفسك وذلك اولى بحسنائك منك وانت اولى
بني قد نظمت لكل شيء تزيده في الصحيح عن يونس بن عبد الرحمن عن عزم احسن اجمعين ولى
صا قال ان الله ارحم خلقه من ان يغير خلقه على الذنوب ثم يعذبهم عليها والله اعلم من يريد ان يفرط
قال فتشاه صلوات الله عليهم اهل بيت النبي والقدر من له تائفة قاله ثم اوسع ما بين السماء والارض
في الصحيح عن يونس عن ابي عبد الله ع قال قال له رجل جعلت ذاك اجبر الله العباد على النجاة
قال الله من ان يجبرهم على النجاة يعذبهم عليها فقال له جعلت ذاك فتوجه الله العباد قال فقال لوجه

الهم

الهم نهر جبرهم بالامم التي فقال له جعلت ذاك فبينما ما تفرق قال فقال له اوسع ما بين السماء والارض وفي
عن ابي عبد الله ع السلام قال قلت اجبر الله العباد على المعاصي قال لا قلت فتعزى اليهم الامر قال قلت فما
قال فطعت من ربك بيتك وفي الفتوى كالحصص عن ابي عبد الله ع قال سئل عن النبي القدر فقال لا جبر ولا
ولكن معنى التبيين فيها الحق الذي بينهما يعلمها الا ان الله اعلم من علمها اياه العليم وفي الصحيح عن يونس عن جعفر بن
عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زعم ان الله دابر بالسوء والنجاة فقد كفر
الله ومن زعم ان الخمر شر بغير مشيئة الله فقد اخرج الله من سلطانه ومن زعم ان المعاصي بغير قوة الله
كذب على الله ومن كذب على الله اودخله الله النار وفي الفتوى كالحصص عن ابي الحسن الرضا ع السلام قال
الله فوض الامر الى العباد قال الله اعز من ذلك قلت فتعزى عن المعاصي قال ان الله اعلم واحكم من ذلك قال ثم
الله تعالى يا ادم انا اولى بحسنائك منك وانت اولى بسيئاتك مني علمت المعاصي بتوفى التي جعلتها عليك في
الفتوى كالحصص عن ابي جعفر عن ابي عبد الله ع قال من زعم ان الخمر شر بالية فقد كذب على الله وفي الفتوى
عن يونس بن عبد الرحمن قال قال ابي الحسن الرضا ع السلام يا يونس لا تقول القدرية فان القدرية لم
اهل الجنة ولا يقولوا اهل النار ولا يقولوا اهل الجنة قالوا الخيرة الذي هذا تالفا وما كنا نعلم
نولان هذا ناله وقال اهل الدار ربنا غلبت شفتونا وكنا ما صالين وقال ابي الحسن ع ما اعرف
والله ما اقول يقولهم ولكن اقول لا يكون الا ما شاء الله واراد وقدر وقضى يا يونس ليس هكذا ابي
كما فحمت من غير من هذا القول لا يكون الا ما شاء الله واراد وقدر وقضى يا يونس تعلم ما المشية قلت
قال هو الذي بالاول فتعلم ما الرادة قلت لا فقال هي العزيمة على ما يشاء فتعلم ما العزيمة قلت لا فقال هي
الحدسية ووضع الحدود من السماء والشاء قال ثم قال والقضاء هو الامرام واقامة العبيد قال فاشا
ان اقبل واسر وقلت فحمت في شيئا فحمت عنده في غفلة الذي يظهر منه ان هذه الاسام في المشية والارادة
والقدر والاحوال المختلفة للخلق مثلا خلق الانسان له حائز قبل الوجوه وتعلق بشيئة تعالى به في
في الاصطلاح الغم والاشية ادم ثم توجع العلم فانتهى عن طريق هذه الحالات في ذلك كما قاله في
على الا ان حاشا حين زلزالهم لم يكن شيئا من ذلك في حالته في الغفلة والعلو والمضغرة والعظام والحم
بالارادة ثم قصي في الارح وكنا تله عليه اله شي او سعيد غنى او فقير غنى او فقير غنى او فقير غنى او فقير غنى
بالنفساء ذلك الا في البحر والاختيار ولو كان في افعال العبد وترجع الى العلم باحواله لوزيد عليه حيث لا
الوجوه لغيره ويمكن تصحيحه بغير افعال العباد كما هو الظاهر من الاخبار وفي الفتوى كالحصص عن جعفر

الهم

الهم

وابن سكان عن ابي عبد الله ع انه قال لا يكون شيء في الارض الا في السماء الا هذه الفضائل السبع عشرة
وقدره وقضا واذا كانت احل فمن زعم انه بقدر على تصرف احده فذلك من وفي القوم من ذكر ما من
عن ابي الحسن مروي عن جعفر ع قال لا يكون شيء في السموات وفي الارض الا بسبع بقضاء وقدر وادامه
مشية وكتاب واحل وان فمن زعم غير هذا فقد كذب على الله او رد على الله عز وجل وفي الصحيح من الذين
قال قال ابو الحسن الوضا عليه السلام قال الله ان اوم بمشيئتي كنت انت الفاعل فتارة نفسك ما انتا وبق
اوت فرا يقضي ويحقق قريب على محقق جعلت جميعا بصيرا فورا ما اصابك من حسنة فرائد وما
اصابك من سيئة فمن نفسك وذلك اني اولى بحسنك منك اى لوقية معاني وانت اولى بها
سنى اى لسوء اختياره وذلك اني لا اسال عما اعمل يتم يسألون والطامع ان عدم السؤال لا ينع
بعضهم بالتوفيق دون بعض وذلك للحكمة يعلم ما تعلق اوله قضا مية ذلك والمية غير جعله
لان الانسان انسان ابداسوا كان موجودا او معدوما وانما فعل القادر ايجاد لا جعله انسانا على ما
جاء عن ابي النبي الا قدس انا يكون الله تعحق القضايق اوله با شيانها في جملة ثم اوجدها في
هذه المرتبة تخصيص بعض يكون انسانا وبعضها يكون في المراتب لا تعلها وعلى هذا يكون تخصيص بعض
والثو شيان لما في نفعهم من اهل اليها وتخصيص بعضها بعدم الاطمان لما في نفعهم من التمس بها كما كان
وما يصلح من الاغناسين وعلمهم في الاعمال والادارة في الطبيعة وسلك بعضها والظان العبد غير مكلف
بمحقق هذه الامور بل هو مكلف بعدم القصور فيها ولكن فمن ان يستندان كل شيء بقضاء الله وقدره
ولم ينظم الله تعالى عباده بان يكون جبرهم على المعاصي ثم يعذبهم عليها وروى ان الشجرة المنية هو العلم
بالقضاء والقدر والحق الله لا يمكن فهمها الا بتقوى الله تعالى وتعلم ادبياته وروى في الصحيح عن جعفر
عليه السلام قال سمعت ابا جعفر ع يقول ان في بعض ما اترك الله من كسبه اني انا الله لا اله الا انا خلقت الفخر خلقت
الشر فطوبى لمن اجريت على يوم اخره ويل لمن يقول كيف ذا وكيف ذا اى بالاعتراض في الصحيح عن جعفر
وهب قال سمعت ابا عبد الله ع يقول انما اعمى الله الى موسى ع واول عليه في التوراة اني انا الله لا اله الا
انا خلقت المخلوق وخلق الفخر حاجته على يدك من احب فطوبى لمن اجريت على يدك وانا الله لا اله الا
انا خلقت المخلوق وخلق الشر واجريته على يدك من اريد فويل لمن اجريته على يدك وفي الصحيح عن الفضل
بن عمر وعبد المؤمن الا نصارى عن ابي عبد الله ع قال قال الله جل وعز لا اله الا انا خلقت الخلق الشر فطوبى
اجريت على يد الشره ويل لمن يقول كيف هذا قل يونس يعني منك هذا الامر ينفعه فيه ويرجع الى التوفيق

وعنده وفي الموقد الصحيح عن ابي جعفر ع قال قلت لابي عبد الله ع ما اراد وقدر وقضى قال نعم قلت واجب قال
قلت وكيف شاء اراد وقدر وقضى قلت يجب قال هكذا خرج اينا والظاهر ان هذا المراد بقضاء الله وقدره
يرجع الى العلم فيهما عموم وخبر عن ابي عبد الله ع من سئل عن ابي عبد الله ع قال سمعت ابي عبد الله ع
يقول شاء واوله ما من امر ابلوس ان يسجد لادم وشاء ان لا يسجد والظن ان هذا ان يسجد لقوام وشاء ان لا يسجد
وبنى آدم عن الظن وشاء ان لا يسجد وشاء ان لا يسجد وشاء ان لا يسجد وشاء ان لا يسجد وشاء ان لا يسجد
باطنا وشاء ان لا يسجد بان وكله الى الله عز وجل من لانه ان اوم لم يخلق في الجنة بل خلق في الارض ولا
خلق قصدا وبالدات المعروفة والحكمة والعبادة وذلك لا يقع مع السقم وعن فضيل ع يارب قال سمعت ابا عبد الله ع
يقول شاء واوله ولم يجب ولم يرض شيئا ان لا يكون شيء الا بعلمه وادامه سئل ذلك ولم يجب ان يقول كانت خلقه ولم
لعباده الكفر وفي التوفيق والفتح بن يزيد الجعفي عن ابي الحسن ع قال ان افعالا وتبين وشيئين اودعهم في
نفس بني وهو يشاء واما هو يشاء اماريت الذي اوم وزوجته ان يكلم من الشجر وشاء ذلك واوله
ان باكله لما غلبت مشيئة ما مشيئة الله واما ابراهيم ان يذبح ابنى ولم يشا ان يذبحه وشاء لما غلبت مشيئة
ابراهيم مشيئة الله وفي التوفيق عن ابي عبد الله ع قال سمعت ابا الحسن مروي عن جعفر ع يقول ان يكون
الا عايشا لله وادامه قد رضى قلت ما يعني شاء قال ان الله يفعل ما يريد قال سمعت ابا عبد الله ع قال سمعت
قلت ما يعني قضا قال ان الله يفعل ما يريد قلت الذي لا مرد له وفي الحسن كالتصريح عن جعفر بن الطيار عن ابي عبد
عليه السلام قال ان الله ليس شيء فيه قصا وبسطا ما اراد به وادامه عز وجل لا اله الا الله وحده لا شريك له
الصحيح عن ابي جعفر ع عن ابي عبد الله ع قال ان الله خلق الخلق فخلق ما لم يخلق ما لم يخلق ما لم يخلق
وتسامع فاما من شيء فقد جعل لهم السبل لما تركه ولا يكونون نفعين ولا تاركين الامارة الله لا يعلم وتوفيقه
واحاله وفي الحسن عن جعفر بن اسباط قال سالت ابا الحسن الوضا عليه السلام عن الاستطاعة قال يستطيع العبد
تجديع خصاله ان يكون حلة الشرب لادامه اى ان يصح لهم شرب الخمر لا سبب دار من الله قال
جعلت ذلك ضوفا هذا قال ان يكون العبد حلة الشرب جميعا لهم سليم الخمر مريد ان يترك فلا يجد امانة
ثم يجدها فاما ان يصح نفسه فبفتح كما استع يوسف ع واوله فيه وبين امانة فحق في وسعي انا واما
يعطى الله بآزاد ولم يعطه بظلمة والمراد بالسبب التوفيق بان يعطى الله في نفسه فتركه ولا يصح
وفي التوفيق عن صالح بن ابي قال سالت ابا عبد الله ع عن الاستطاعة شيء قال قلت لابي عبد الله ع
لا انا استطاعتين بالاستطاعة التي جعلها الله فيهم قال قلت فاهي قال لا لم يخلق الا في اذن كان استطاعتا

بهم

لقد زنا حين اوجعت زنا وفواتك ترك الزنا ولم يكن مستطيعا لذلك اذا تركه قال ثم قال ليس له ان يتركه
العمل قليل ولا كثير ولكن مع الفعل والترك كان مستطيعا قلت فليعلم ان الله تعالى قال بالحق الباطن والافق
لكم فيم ان الله لم يحرم احد على نفسه ولا ارادة حتم الكفر من احد ولكن حين كان في ارادة الله ان
في ارادة الله وفي علمه ان لا يصير في حق من كفر قلت ارادتهم ان يكفروا قل ليس هكذا القول ولكن قولهم انهم
سيكونون قاروا الكفر لعلمهم فيهم وليست ارادة حتم انما هي ارادة اختيار والظاهر انه في الحقيقة ارادة والقدرة
مع ضرورة الاستطاعة وهي غير الاختيار في معنى من جهة من حيث كان سالت البصيرة عن الاستطاعة
في معنى فوجدت عليهم وحلة اخرى قلت اعلم ان الله قد وقع في خلقه من افعال لا يخرجها الا في احواله
لا يقدر ان يكون في خلقه فليست افعال الله ان يقول ان الله سالك ومع لم يكن العباد سالكين مستطيعين ولم
الا ما يتفقون وانهم لا يصنعون شيئا من ذلك الا ارادة الله ومشيئته وقضائه وقدرة قال فقال هذا من الله
الذي انا عليه والي اذ كان اي قال هذه العبارة انما هي في اعادة هذا المعنى وفي القول
رجل من اهل البصر كان سالت البصيرة عن الاستطاعة ان يقول ما يكون قال لا قال فليست في ان الله تعالى
قد يكون قال لا فقال ابو عبد الله عليه السلام في حق استطيع قال لا اري قال فقال ابو عبد الله عليه السلام
لجعل فيهم الله الاستطاعة ثم لم يبق فيهم فم مستطيعون الفعل وقت الفعل مع الفعل اذا فعلوا ذلك
الفعل فاما لم يفعلوا لم يكونوا مستطيعين ان يفعلوا فعلا لم يفعلوا وان الله عز وجل امر من ان يصا
احد في ملكه قال البصري فاناس يجبرون قال وكان مجبرين كانوا سعد ودين قال ففرض عليهم قال
فانهم قال علمهم فعلا فجعل فيهم الله الفعل فاما فعلوا كما قالوا مستطيعين قال البصري انما شهد الله
الحق وانكم الهديت النبوة والرسالة وفي الصحيح على المشهور عن منصور بن حازم عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ان الله خلق السعادة والشقاء في قدرهما قبل ان يخلق خلقه فمن خلقه الله سعيدا لم يفسد ابدا ومن
امضت شرا لم يفسد عمله ولا يفسد وانما شقا لم يفسد ابدا وان عمل صالح احب عمله وافضله لم يفسد
فاذا احب الله شيئا لم يفسد ابدا فاذا افاض شيئا لم يفسد ابدا وفي التوبة عن علي بن خنظلة عن ابي عبد الله
انه قال يسلك السعيد في طريق الاستقامة حتى يقول الناس ما اشبههم بهم بل هو منهم ثم يتدارك السعدا
فدوسلك بالشر في طريق السعادة حتى يقول الناس ما اشبههم بهم بل هو منهم ثم يترك السعدا من
الله سعيدا وان لم يبق من الدنيا الا اوقات فاقه حتم لم بالسعادة والفراق ما بين المصيرين وفي التوبة من
عن شعب بن يعقوب عن ابي بصير قال كنت بين يدي ابي عبد الله عليه السلام فذكر السعدا فقال قال جئت فلما

ارادة

يا مفضل

يا مفضل رسول الله عز وجل الحق الشفاء اهل المعصية حتى يكمل لهم في علمه بالفضل على علمهم فقال ابو عبد الله عليه السلام
ايها الصابرون الله عز وجل لا يقوم احد من خلقه بحقه فلما حكم بذلك وهب لاهله بحقه الله على معرفته
ودفع عنهم نفاق العلم حقيقة ما هم اهل له وهب لاهله المعصية القوة على معصيته لم يسبق علمهم وسعهم
اطاعة الحق من قبل فلو لم يسبق لهم في العلم ولم يجدوا ان يوافقوا لغيرهم من غير ان يكونوا في طاعة الله
الاعتقاد وهو معنى شامرا ماشاء وهو في الدماء والبيع حبيب اللطف وتخليتهم مع انفسهم ايمان ظاهر لا با
الكثرة وكذا الاصل الكثير اختيار العبد ظاهر كثير من ايات ولا خيار عديم والخاص حينا الاختيار في حق
اهل البيت سلام الله عليهم انه لا يصح ولا تقويص ولكن امر من امر من لم يلا فاستدرك الشريعة في دفع العقول او
بالعكس قال في رواية في الصراط المستقيم هو الصراط وهو طريق الائمة الذين قال الله تعالى فيهم وكذلك جعلناكم
امم وسطا لعلوا شهداء على الناس ولما ترك الائمة متابعتهم وتغوا في الضلالت والزلزال كمن بالله العظيم
الكن مع الاستقلال والنظام والاعمال الكبار والاعمال عليها شامع كما تقدم وتلك الملة في ايها الصابرون
احقر امة والخصيص الذين سلكوا في ان الزنا في الله ليس من افعال الله التي فان الكفر فيه اجتمع
الفرقة والسلف في القسمة الى الكفر والضلال والفرقة العادلة بين المؤمنين واولئك الحق في الصحيح عن عبد الله
بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله لا اتيكم بشيء الا انتم تعلمون قالوا يا رسول الله قال لا تشاؤون
الفرق في ما بين الاحبة الباقون اهل الخلق الذين لم يعلموا من يخص عيب جماعة ودين من البصريين
الصحيح عن حماد بن قيس عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله لا اتيكم بشيء الا انتم تعلمون
الصحيح عن حماد بن قيس عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله لا اتيكم بشيء الا انتم تعلمون
ادرك ذلك فيقال هذا جهل من دم فلا فيقول يا رب انك تعلم انك تحبني واسئلك يا مفضل في
صحت من خلان ورواية كذا وكذا فريدها عليه فقلت حتى صارت الا فلا لا يجازي فتسأل عليها وهذا جهل من
في بيع السلاح من اهل الحرب اذا كان القتال حرا لم يباعوا بغيرهم في الاخرة والعدو ان تقدم فخصيصه بما ان انا في
مع اهل البيت فانه شريك ومع غيره اذا كانا في الجاهل ومن وجد سعة فوجب له في التوبة ويطلق غالبها
وايمع على كل عام يتخذ لله في غيره ما تقدم الاخبار فيها ودون الكلي في ان استوفى قال قال رسول الله
الولوية في ارجح الناس والفرس وهو الخوف بعق منكم ويطلع والاعلاء وهو خذار الخلام والاعلاء وهو الخوف
يعرخوا لانه اذا كان من غيبته وفي رواية اخرى اذ توكبر وهو بناء العار وغيره والملمر في الشعر فانه
المفسر في القصة ذكر المعتصم انه جاز وكرهه فانه لا ينبغي للمعاذ ان يكون طلقا الى سائر في سائر غيره فغفر

اصناف كالفاني وان كان كونه من بعض الادع لا ينافي ان يكون احدا وزعم منهم وان اختلف المبالغة ^{وركي}
الخطي في الصريح عن ابي سامة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول عليك او عليك بقوى الله ^و
والاجتهاد وصداقة الطيبين وادار الامانة وحسن الخلق وحسن الخلق وكونوا دعاة الى اللهكم بغير استئذان
وكونوا زينا ولا تكونوا شيا وعليك بطول الدواعي والسيوف فان اهلكوا اهلكوا ^و
من خلقة فقال يا ولي الله او اطاع او اطاعا وصحبت وسجد او سجدة والبيت وفي الصريح عن ابي الصباح ^و
عن ابي جعفر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام
يقول ومن يطع الله ورسوله فاولئك هم الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء ^و
وحسن اولئك نجسا للبيس وسما الصديقين والشهداء والصالحين وفي الصريح عن ابي جعفر ^و
ابو عبد الله عليه السلام كونه دعاة للناس بغير استئذان ليردوا اليك الدواعي والسيوف والصلوة والغير فان ^و
ه في الحسن كاصح عن محمد بن سعيد بن هلال عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له اني لا اقدر الا في ^و
فاخبرني بشي اخذ فقال اصبر بقوى الله والوعود والاجتهاد واعلم انه لا يقع اجتهاد من الغاية ^و
رضي الله عنه بالسير من العمل في القوم من غير ان يمشي من ابي عبد الله عليه السلام قال مكتوب في ^و
ابن آدم كن كيف شئت لا تدين قنانه من رضى من الله بالقليل من الوقت قبل الله منه العسر والعول ^و
باليسر الخلال خفت مؤنته ذلك مكسبه وخرج من هذا الخبر وفي القوم من يمشي من ابي عبد الله عليه السلام ^و
الرضا فان من لم يشكر من الوقت الا الكثير لم يكن من العمل الا الكثير ومن كفاه من اوزق القليل ^و
فانه يكفيه من العمل القليل ان الظاهر ان المداينة ان تكاليف الله ثم مزيد مع المال بان كونه والقبول والخرج ^و
واعانة الخبايا وغيرهما وعن جابر عن ابي جعفر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون معنى الناس ^و
فليكن بما في يده الله او قنانه ما في يده غيره وفي القوم من يمشي من ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام ^و
الله وفي الصريح عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل ان من اعطى اذنا في ^و
عندى عبدنا سوادا احظ من صلاح احسن عبادة ربه وعبد الله في السر والعلانية وكان غامضا في الناس فلم ^و
يشرا اليه بالا صام وكان رزقه كذا فاضير فخلت به الميتة فقتل رزقه وقلت بواكبر وعنده ^و
الله عز وجل يقول لئن لم يؤمن بعبد المؤمنين ان قوتهم عليه وذلك اولى له شي ويخرج مجدى المؤمنين ان ^و
عليه وذلك عبد لم يمتى وفي القوم من يمشي من ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول قال رسول الله ^و
قال الله عز وجل ان من اعطى اذنا في عندى وعلو خفي الخلال فاحظ من صلاح احسن عبادة ربه ^و

وكان غامضا

وكان غامضا في الناس جعل رزقه كذا فاضير فخلت به الميتة وقلت بواكبر وعنده ^و
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان غامضا كذا في القوم من يمشي من ابي عبد الله عليه السلام ^و
ما في القوم من يمشي من ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ^و
الله عز وجل ان من اعطى اذنا في عندى وعلو خفي الخلال فاحظ من صلاح احسن عبادة ربه ^و
الله عز وجل يقول لئن لم يؤمن بعبد المؤمنين ان قوتهم عليه وذلك اولى له شي ويخرج مجدى المؤمنين ان ^و
عليه وذلك عبد لم يمتى وفي القوم من يمشي من ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول قال رسول الله ^و
قال الله عز وجل ان من اعطى اذنا في عندى وعلو خفي الخلال فاحظ من صلاح احسن عبادة ربه ^و

وكان غامضا

عن الحسن في القوي كالمصيح عن الرضا قال سمعت ابا عبد الله يقول ان الرجل في بني اسرائيل اذا اراد ان
يصلح قبل ذلك عشر سنين وفي القوي كالمصيح عن منصور بن وهب عن ابي عبد الله ع قال في حكم او كذا
آل داود عليهما السلام ان يكون عارفا من ماله مستبلا على شانه حافظا لسانه وفي القوي كالمصيح عن جعفر
ابراهيم قال سمعت ابا عبد الله ع يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من راي موضع كلامه من
قال كلامه الا فيما يعينه وفي القوي كالمصيح عن ابي عبد الله ع قال لا يزال العبد المؤمن يكتب محسنا
ما دام سلكها فاذا تكلم كتب محسنا او سكتا واستغفر لنفسه ما ينشك بالاستغفار مع انذاره
جميع ما ارتكبه من القبائح وتركه من القبيح على فعل المكروهات والمباحات ايده وفي ذلك السوء ما
ما فات كان ما يتذكر كترك الحج والصلوة بالفسق لا مثل تركه والسلامة والغيرة اقام فصل البيه والكلان
الا حوط طلب البراءة منهم روي الحسن في القوي كالمصيح عن ابي عبد الله ع قال سمعت ابا عبد الله ع يقول
قد فعل علي بن ابي طالب من اعيان وسائر عن شياء فلهما حرمان بالقيام قال لا في جعفر ع اخذك اهل الله
لنا واستغفرك انا بابك فالخرج من عندك حتى يترك قلوبنا وتسكن نفوسنا عن الدنيا ويهتدي
ما في ايدي الناس من هذه الاسواق ثم يخرج من عندك فاذ اصرع الناس القبا واحببنا الدنيا قال في
ابو جعفر ع ما من القلوب مرة تصيب مرة تفيل ثم قال ابو جعفر ع اما ان اصحاب هذه قالوا يا
الله تخاف علينا انفاقا قال فقال لهم ولم تخافوا ذلك قالوا اذا كنا عنك فذكرنا وعشنا وجعلنا
وشئنا الدنيا وزهدها حق لا نأمن من الاخرة والجنة والنار ونحن عندك ودخلنا هذه البيوت وشئنا
الاخرة ورأينا العيال والا هل لك ان تقول عن الخلق الذي كنا عليها عندك حتى كان لك على شيء
عليها ان يكون ذلك نفاقا فقال لهم رسول الله ص كلا ان هذه خلقك الشيطان فيرغبك في الدنيا والله
لو تدعون على الخلق الذي وصفتكم انكم لها الصاغتكم المذلة وكذا وشئتم على الماد ولولا انكم تذكرون
فستغفرون الله لخلق الله خلقا حتى يذنبوا ثم يستغفروا الله فيغفر لهم ان المؤمنين مائة ثواب اما
قول الله عز وجل ان الله يحب المتوابين ويجب المتوابين وقال استغفروا ربكم توبوا اليه وفي القوي كالمصيح
عن ابي عبد الله ع ولانه ابن عطية عن ابو جعفر ع قال والله ما يصيب من الذنوب الا من توبه وقال ابو جعفر ع
كني بالناس توبه وفي القوي كالمصيح عن ابي جعفر ع قال والله من الناس الاخصاء ان يقولوا بانهم توبوا
وبالتوب فيغفر لهم وفي القوي عن معوية بن عمار قال سمعت ابا عبد الله ع يقول انه والله ما خرج
عبد من ذنوب باعرا وما خرج عبد من ذنوب الا بالانابة وفي القوي كالمصيح عن الحسن بن زيد عن ابي

عليه السلام

الاستغفار

عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الاستغفار قال الله لا اله الا الله خير العباد قال الله
العزيز الجبار قال الله لا اله الا الله واستغفر لذنوبك وفي القوي كالمصيح عن ابي عبد الله ع قال
كان رسول الله ص يستغفر الله عز وجل كل يوم اربعة وسبعين مرة ويتوب الله عز وجل سبعين مرة
قال قلت كان يقول استغفر الله سبعين مرة ويقول اقرب الله اقرب الله سبعين مرة وفي القوي عن ابي عبد الله ع
الرضا ع قال مثل الاستغفار مثله رقة على شجرة تهتك فيشترق ويستغفر من ذنوبه ويغفر له ما ستره من
وفي القوي عن عبيد بن ذر ع قال قال ابو عبد الله ع اذا اكثر العبد من الاستغفار رقت جفونته وحسنت له
وعسى ان يسكن في قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اغترى الاستغفار في القوي عن الحسن بن زيد عن ابي
ع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا ينام من مجلس ان تعبت جوفه يستغفر الله عز وجل حسنا وشره
وتقدم ان استغفار العبد من اهل البيت ع اما العبد عن مقام في مع الله وقت لا يصيب ملك مقرب ولا نبي مرسل
بسبب ارشاد القديسين مع انه من اعظم الصادات وفي القوي عن الحسن الرضا عليه السلام قال استغفر الله
حسنه والمذنب بالسيئة عذول والمستتر بالسيئة مغفورة وفي القوي ع قال سمعت ابا عبد الله
عليه السلام يقول ان انا تاب العبد توبة نصوحا اجد الله شرا عليه في الدنيا والآخرة فقلت وكيف يستغفر الله
لكم ما كتب عليه من الذنوب ثم روي الحسن ع اني سمعت ابا عبد الله ع يقول ان من كان له ذنوب
الذنوب فليقل الله حين يلقاه وليس يشهد عليه من الذنوب وفي القوي كالمصيح عن محمد بن مسلم عن ابو جعفر ع
قال يا عبد الله سلم ذنوب المؤمنين ان انا بها مغفورة له فليقل المؤمنين لما يسألون عن ذنوبهم والمغفرة اما
ليست الا لاهل الايمان قلت فان عاد بعد التوبة والاستغفار من الذنوب وعاد به التوبة فقال يا عبد الله
انك العبد المؤمن يندم على ذنوبه ويستغفر الله منه ويتوب ثم لا يقبل الله توبته قلت فانه فعله لك
بذنب ثم يتوب ويستغفر فقال له عاد المؤمنين بالاستغفار والتوبة عاد الله عليهم بالمغفرة وان الله غفور رحيم
يسأل التوبة ويعفو عن السيئات فاليان ان تقبض المؤمنين من رحمة الله وفي القوي كالمصيح عن محمد بن مسلم
في قول الله عز وجل من عمل من جارة معظفة من به فانه حق فله ما سلف قال الموعظة ان الله وفي القوي كالمصيح
عن ابي بصير ع قال قلت لابي عبد الله عليه السلام يا ابا عبد الله انما توبوا اليه توبة نصوحا قال هي الذنوب
لا يعين فيها اياه بعد قلت وايضا لم يجد فتاد بالعدايب من عبادة المؤمنين القوي وفي القوي كالمصيح عن ابي
اي عبد من بعض اصحابنا بعد قال ان الله عز وجل اعطى المشركين ثلث خصال او اعطى بها جميع اهل السما
الارض اجنباها وقد عرفت ان الله يحب المتوابين ويجب المتوابين فمن احب الله لم يعذبهم وقوله الذين

قال اذا بلغت الفتن هذه واهوى بيك الاقله لم يكن لك العلم بربه وكانت الحياه اهل قبة الطاهر من المراء
بالعلم من عاين ملك الموت او غيره من امور الاخرة فالتوا السابق ولا تخار اخر وفي القوي عن سنده
قال خرجنا الى مكة ومعنا شيخ سألته سبعة لا يعرف هذا الامر يتم الصلوة في الطريق وسعد ابن اخ له مسلم
فرض الشيخ فقلت لان اخيه لم يرحمت هذا الامر على عملك لعل الله ان يخلصه ففعلوا كلهم وعوا الشيخ موت
على حاله فانه حسن الحية وهو جليل اخيه حتى قال له يا نعم ان الناس ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسين وكان ليظن ان بطال صوم الطاعة ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
الشخص الشيخ وشيق وقال انا على هذا وعزيت نفسه فدخلنا على عبد الله صلى الله عليه وسلم ففرض على من الذي الله لم
شيئا من هذا في ساعة تلك قال فتريدون سنة ما قد دخل والله الحية والطاهر انه كان يعرف الاية وكان
فاضلا فلما قبل امامه امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم قبل الباقي وكان ذكر واحضرة الراوي وفي المجلس كاصح من عجز
عن ابو عبد الله صلى الله عليه وسلم قال قلت له ايات قول الله عز وجل الذين يفتنون كياثر الائمة والنواحي الى العلم فلهذا
الذنب يعلم به الرجل فيعكت ما شاء الله ثم يعلم به جده اى ليس يصحركم فكنتم نادر وفي الصحيح عن عبد الله صلى الله عليه وسلم
احداهم قال قلت الذين يفتنون كياثر الائمة والنواحي الى العلم قال الائمة بعد طه اى الذنب بعد الذنب
يلزم به العبد والتفسير من الراوي وفي الحديث كاصح من عجز عن هذا قال ابو عبد الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن
ذنب يصحبه زمانا ثم يعلم به ذلك قوله الله عز وجل الا العلم واسألتم عن قول الله عز وجل الذين يفتنون كياثر
والنواحي الى العلم قال النواحي الى العلم والى العلم والى العلم فاستغفر الله منه وفي الحديث كاصح
عن ابن ابي طالب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان المؤمن لا يكون سميت الذنب والفتن والفتن وبعث الله
من ذلك شيئا لا يعلم عليه قيل فيكون قال نعم ولكن يؤمن من تلك النطقة وفي الحديث كاصح من عجز عن
عن ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب الا قد طبع عليه عبد مؤمن يصبر الزمان ثم يعلم به وهو قوله الله عز وجل الذين
يفتنون كياثر الائمة والنواحي الى العلم والى العلم الصديق الذي بالذنب عبد الذنب ليس من سليمان او ساس
اى من طبعه وهو ايضا من الراوي وفي الحديث كاصح من عجز عن جميع قال قال ابو عبد الله صلى الله عليه وسلم من جاهدنا
يلقى الفتنة والفتن وتفسيره فرقة ومن جاهدنا بغيره عزة قد سترها الله فخره فقال رجل من القوم
مجلت فتاك والله اني لفيهم على ذنب سدد فرأى ريان قوله عند الفتيان فما قدم عليه فقال لمان كنت حاد
فان الله يحبك وما يملكك ان يملكك منه الا ان يتركه الله في فتنة وادرك في الشهادة صليت بنية الشيخ
الفتن واهل البيت قد يطلق على الخمسة اصحاب الكسار وقد يطلق على الاية المعصية بين فاطمة الزهراء

يطلق

يطلق عيانا ينسب الى عجز على الله عليه السلام من هاتم لكن لا يفتن في الخلافة الاية المعصية الشافى ويدخل فيه
فصل هذا الصحيح لم يرحم من قبل الله تعالى انهم معصون وان طاعتهم طاعة الله ومعصيتهم
معصية الله وانهم اوفى بنفسه من نفسه الا في ذلك ما تقدم في الزيادة الجامعة وما يوجب في الختام المسألة
الحق التاثير يجب مودتهم واعطاهم منهم من الحسن في غير ذلك من المرافعة لكونهم معصون الى الله والى
في الامور ان المراء هنا الامم بان مودتها حق الاية فحق في الامم من الموداة ثم هذا الاية بان الله تعالى الله نلفه الفتن
هو بعد من رجا الله وسبب الكوفا بعد العدم الله بعد روى الحكي في المرفوعة الصريح عن ابي جعفر عن ابي
صام قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فقال لا اخبركم بشئ الا اني قد قال في بارئ الله صلى الله عليه وسلم فقال الله
الذي منع وفاء وجانبه بعد روى الله ان لا تتخلف في روى الله وحده فظنوا ان الله لم يخلق خلقا من هذا ثم قال
الا اخبركم من هو من هذا خلقا قالوا بلى يا رسول الله قال الذي لا يرجع ولا يدين شره فظنوا ان الله لم يخلق
خلقاً من غير من هذا ثم قال لا اخبركم من هو من هذا خلقا قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشخص السعال الذي اذا
دعوه على المؤمنين لعينهم ولا ذكره لعينه بائنا نلت يتخوف منهم المؤمن روى الحكي في الحديث عن ابيهم
الحمد عن ابي الحسن موسى صلى الله عليه وسلم قال ثلثة حققت منهن الفتن التقرب بين الفتنة المشي في حث واحد والرجل
يغام وحده وقد تقدم الاخبار فيه ثلث حسن في الذنب روى الحكي في الحديث كاصح من عجز عن حسن قال
سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كذب مسئول عن صاحبهم بما لا ذكر في ثلثة رجل كاذب في خبرهم
عنه او رجل اصبح بين اثنين يلقى هذا بغير ما يلقى به هذا يريد بذلك الاصلح او رجل وعداه له شيا وهو لا يري
انه يتم لهم وقد تقدم الاخبار فيه قريبا والكذب الحسن الصفا الذي يترسب اذا كان على الله او على رسوله او على ائمة
روى الحكي في الحديث كاصح من عجز عن ذنب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول انه اية الكذب بان يفتنك
خبر اصحابه والاربع الشقي والغريب فاذا اسألتهم عن ذنبهم الله وحلله لم يكن عذرا غي وفي الحديث كاصح
عن اسحق بن عمار عن الحسن ان قال قال ابو جعفر صلى الله عليه وسلم يا با النعمان الكذب على الذنب فليسب المنيعة ولا تظلم
ان تكون راسا فتكون ذنبا ولا تستأكل الناس ما تقتصر فانك سوفوف لا حاله وسؤوف فان صدقت صدقا
فان كذبت كذبا فانك ذنبك ذنبا وروى الحديث عن ابي جعفر صلى الله عليه وسلم قال كان علي بن الحسين
يعود اهل البيت الكذب الصغير منه والكبير في كذا وهذا الرجل الكذب في الصغير اجبر على الكبر ما
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يزال العبد يصرف حتى يكسبه الله صدقا وبارئ العبد يكذب حتى يكسبه
كذبا وفي الحديث كاصح من عجز عن ذنب صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل جعل للشر لفظا وجعل للصلح لفظا

يطلق

الشرايف والكذب شري من الشرايف وفي القوي كاصح عن ابي عبد الله عليه السلام قال الكذب على الله
وعلى رسول الله او رسوله من الكبائر وفي الموقن كاصح عن فضيل بن يسار عن ابي جعفر ان اول من يكذب الكذاب
الله عن رجل ثم الملائكة ثم الملائكة ثم من بعد الله في القوي كاصح عن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام
صه يقول ان الكذاب يهلك بالبيئات ويهلك ابتداء بالشهاد وفي القوي كاصح عن ابي عبد الله عليه السلام
الله ملعون فقال انما هذا من قول الكذاب على الله وعلى رسوله وفي القوي كاصح عن الامير بن مائة
قال قال ابو المؤمنين عليه السلام لا خير عبد طعم الايمان حتى يترك الكذب ثم لا يجد وفي القوي كاصح
عليه السلام قال قال علي بن ابي طالب من كذب كذبه ذهب هاهنا وفي القوي كاصح عن عبد الله بن ابي طالب
قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الكذاب هو الذي يكذب في الشيء قال لا هو الا يكون ذلك مستورا ولكن الطمع
او المظنون على الكذب وفي القوي كاصح عن عبيد بن رافع قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الكذاب
الله على الكذابين النسيان وفي القوي عن اسير المؤمنين عليه السلام قال ينقض رجل مسلم ان يقرب من الكذاب
فانه يكذب حتى يخرج بالبصرة فلا يصدق الا قوله ذلك من الاخبار وثلاثة روى الكافي عن موسى بن القاسم قال
الحارثي يروي عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه ص قال قال رسول الله ص ثلثة عاصيتهم يجب العقاب
الانكاذ اي السب والشتم مع النساء والفلوس مع الاغنياء ثلث من حقائق الايمان اي من هما من اجل في
حقيقة الايمان والايان العقيق ليحصل الاهداء الفضائل الشك الانفاق من الاقتار لا قال الله تعالى ويؤثر
على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وفي القوي كاصح عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام
قال جئت لاسئلك ما سمعت الله عن رجل يقول ويؤثر على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ترى هذا فضلا
من الخصال التي تقدم بعضها وكذا الاكفاء وبذل العلم للعلم روى الكافي في الموقن عن طاهر بن زيد عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قرأت في كتاب علي ع انه لما باخذ خطب الجهاد عجل على العلم حتى انشد على العلم عجل
بذل العلم للجهاد لان العلم كان قبل الجهاد اي علم يجب على العلم البذل كين يجب على الجهاد العلم في
الموقن كاصح عن ابي عبد الله عليه السلام في هذه الآية ولا تصبر حتى تنكس قال كان من الناس من كان في
سواد النصارى الميل اي لا تلبس وون بعض من الجوع عام وفي القوي عن جابر عن ابي جعفر ص قال
العلم ان تعلم مباد الله وفي الصريح عن موسى بن عبد الرحمن عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال علي بن ابي طالب
خطيبا في بني اسرائيل فقال يا بني اسرائيل لا تفتروا على الله الحكمة فتظلموها وتفتروا على الله اهلها اظلموا
ثلث من لم تكن يدك لم تكن اي كاهن وشوط سائر الاعمال والقوى لا يجزى اي لا يجزى بداري به الناس

روى الكافي

روى الكافي في الصريح عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر ص قال ان كل المؤمن ايمان احسنهم خلقا وفي الصريح عن ابي عبد الله
الفاضل عن ابي عبد الله عليه السلام قال اربع كن في الدنيا ايمان وان كان من قرنه في قدمه ذنوبا لم يقصده ذلك قال علي بن ابي طالب
واداد الامانة والحياء وحسن الخلق وفي الصريح عن عتبة بن العابد قال قال ابي عبد الله عليه السلام ما تقدم المؤمنين على الله
يعلو عبد الظالمين احب الي الله تعالى من سبع خلة وفي الصريح عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله
ان صاحب الخلق الحسن له ثلث اجر الصيام والقيام وفي الحسن كاصح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال
حسن الخلق يبلغ صاحبه بركة الصيام والقيام وفي الحسن كاصح عن جيب الخنفي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
الله ص انكم كنتم احسن خلق الله خلقا بالانسان والنفوس المتواضعة والفقير واليتيم وقوله ص ان
اي الصياغة الصورية المعنوية وفي الحسن كاصح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو الحسن
يعلمون ان الله روي عن ابي عبد الله عليه السلام في الاعاء وفي الصريح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال هلك رجل على وجه
صلى الله عليه وسلم فاق الصديق فانهم لم يجهروا شيئا وشكوا ذلك الى رسول الله ص فقالوا ما يجهروا شيئا في
الاخرى كما نأقرب به في الصفاة قل ولم اكن صاحب الحسن الخلق اتوفى بدين من مائة فاقوه فاضل به
ثم روى عن الحسن كاصح عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ص انما كان ربي لا يبارك عليهم وفي القوي عن ابي عبد الله
قال ان الله تبارك وتعالى يعطي العبد من الخصال على حسن الخلق كما يعطي الجاهل في جليله جليله وروى في
الصريح عن عبد الله بن سنان عن رجل من اهل المدينة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ص ما يوصف
مرايا امويهم القيمة افضل من حسن الخلق وفي الحسن كاصح عن حسين بن الحسن بن عبد الله بن سنان عن ابي
قال ان الخلق الحسن يمت بالقاء اذا راى يذبح الخطية فاقبب الشمس للجليل وهو لا يسطع على الارض
الذي يجهل في القوي عن عبد الله بن سنان قال قال ابي عبد الله عليه السلام ان الله تبارك وتعالى لا يعطي شيئا من الخصال
الحسن يمت بالخطية فاقبب الشمس للجليل ومن السكوني قال قال رسول الله ص انما كان ربي لا يبارك عليهم وفي القوي عن ابي عبد الله
وحسن الخلق وفي القوي عن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الخلق ملحمة يمتد الله عن رجل طاهر
حجية ومنه نية قلت فايها افضل فقال صاحب الحجة وهو يقول لا يستطيع عزه وصاحب الحق يصبر على
تصبر فانها اجابة وفي القوي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى اعاد عذره ان الله تبارك وتعالى اعاد عذره
ليعطي اولياؤه مع اعدائهم ولولا ذلك لما تباركوا ولما تباركوا وفي القوي كاصح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله
قال ابي عبد الله عليه السلام اذا خطب الناس فان استقبلت ان لا تخطب الا من الناس الا كانت يدك على العلم فاق
فان العبد يكون في اوقية بعض التقصير العباد و يكون له خلق حسن فيلعب الله بخلقه و بركة الصيام والقيام

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

روى الكافي

القدح قال قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه في النهي عن الصبيح من
بني السقا قال قال في ابو عبد الله ع يا محمد حسن الخلق يسر ثم قال لا تغربك حديث ما هو في يدك احد من اهل
المدينة قلت بل قال مبيتها اذ ينام رسول الله ع ذات يوم جالس في المسجد اذ جارت جارية لبعض الانصار
قائم فاحذت بطون ثوبه فقام لها النبي ع فلم يقل شيئا ولم يقل اليه شيئا حتى فعلت ذلك فثقت مرآة
فقام لها النبي ع في البصرة وهي خلفه فاحذت هديته من ثوبه وهي من ثوب النبي ع وبها ربيته ثم رجعت
تقال لها اناس فعل الله بك وفعل جبت رسول الله ع ثقت من ثوبه لا تقولين له شيئا ولا تهزول لك شعرا
حاجتك اليه قالت ان ثماريضا فارسلني اهل اخذ هديته من ثوبه ليستفي بها فلما اردت اخذها راني قد
ان اخذها وهو يراي واكره ان استامره فاخذها فاجدها وهي السكوني قال قال رسول الله ع ثقت من
ثوبك فبها لم يتم له عمل وبعثوا من مصلو الله وخلق يدرك به الناس وحلم يورثهم الجاهل وفيه
لا يصحح عن الحسن بن الحسن قال سمعت ابا جعفر ع يقول جاز خبري اني سمعت ابا عبد الله ع يقول
ويقول لك دار خلق وفيه لا يصحح عن جدي ع في الحديث ع قال في النهي عن مكتوب فيما ياتي الله
عن رجل به موسى بن عبد الله بن موسى الكوفي في حديثك في حديثك في حديثك في حديثك
من خلق ولا تستب لي عذوقا بالظلمة لم يفتقر عذوقك وعدوى في يوم الكاهن
سب اوليا يترفع فانه سبه في القوي عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ع
عليه وآله وسلم امرني في بداية الناس كما امرني بالنزول في القوي عن سعد بن سعد عن ابي عبد الله ع
قال قال رسول الله ع ساراة الناس بخصت الايمان والرفق بهم بخصت العيش ثم قال في ابو عبد الله ع
حاشا لظلمة الايمان ساراة خالطوا الخيارجاء ولا يملوا عليهم فيظلموكم فانه سباني عليكم زمان لا ينجي فيه من
الدين الا من ظلموا الله وصار نفسه على ان يقال انه الله لا عقل له وفي القوي عن حذيفة بن منصور
سمعت ابا عبد الله ع يقول ان من الناس قلت ساراة الناس فالتوا اذ فاقوا من قريش وائم
سا كان باحسانهم باس ان في ما من قريش حسنت ساراة لهم فالتوا بالبيت الرفيع قال ثم قال من كنت يده
عن الناس فانه يكت عنهم بها واحدة ويكفون غفرا وري كثيرا وفي الصبيح عن معاوية بن عبد الله ع
قال قال رسول الله ع الرفق بين والفرق شوم وفي القوي عن جابر بن جابر عن ابي عبد الله ع عليه السلام
قال ان الله يفرق بين القوي من قريش وري كثيرا وفي الصبيح عن جابر بن جابر عن ابي عبد الله ع عليه السلام
ان يريهم على ايام يريهم عن رفاقتهم كي لا تلتقي عليهم عري الايمان وشاكلة جمل واحدة فيضعف اذا
اراد

ذلك

ذلك نسخ الامم بالاخر فصار منسوخا قال الله ع هو الذي بين قلوبهم الخ وفي الحسن كاصحح عن معاوية ع
قال قال رسول الله ع صلى الله عليه واله ان الرقي يوضع على شيء الا زلة ولا نزع من شيء الا شانه وفي القوي
لا يصحح عن ابن فضال عن ابي عبد الله ع حديثه عن ابي عبد الله ع قال ان الله يفرق بين القوي ومن رفته لم
اضغالك ومصادرة قلوبكم والله لا يري في ذلك العبد ع الا من يريكم عليه حتى يوليكم بالناجح كراهته شاق
عليه وحلم به به جهل ليا هل الى سفاهة روي الحنفية في الصبيح عن ابي جهم قال قال المؤمنين خلط علمه بالعلم
يجلس ليعلم ويظن ليعلم لا يحدث اما تله الاصدقاء ولا يكتف بمشاهدة الاعداء ولا يفعل شيئا من الغي
ديار ولا يترك حياء ان ذكي خاف مما يقربون واستغفروا الله ملا يملون لا يفرق قول من جهله وفيه احصا
ما قد علم وفي الصبيح عن ابي عبد الله ع حديثه عن ابي عبد الله ع قال سمعت ابا عبد الله ع يقول لا يكون الرجل عاذا حتى يكون حاشيا
وان الرجل كان اذا اقترب من بني اسرائيل لم يجد عاذا حتى يصوت قبل ذلك عشرين وفي القوي عن الحسن بن الحسن
عن ابي جعفر ع قال قال رسول الله ع صلى الله عليه واله لا ينجي الرجل ان يترك حاشيا حتى يصوت قبل ذلك عشرين وفي القوي عن الحسن بن الحسن
قال ان الله عز وجل يحب الرجل المذنب وفي القوي عن سعد بن سنان عن ابي عبد الله ع قال اذا وقع بين رجلين نزاع
نزل ملكان فينزلان السقيفة بينهما فقلت وانت اهل ما قلت ويظن ان الخليل سمها صبر وحلم
لك ان تحمت ذلك قال فانه الخليل عليه ارتفع الملكان وفي القوي عن جعفر بن جعفر عن ابي عبد الله ع
عنه ما روي في حاشية فاجل الخليل ع ابي عبد الله ع على ابي عبد الله ع في حاشية فاجل الخليل ع ابي عبد الله ع
انتهى قال ابو عبد الله ع يا فلان والله ما ذك لك تمام الخليل والنيار لك الليل ولنا نك النهار ومن
ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ع صلى الله عليه واله ان الرقي يوضع على شيء الا زلة ولا نزع من شيء الا شانه وفي القوي
قال كوفي بالخيل قال صرنا قال فلما تكن حليما فخيل وعين ابي جعفر ع قال قال رسول الله ع ان الله يحب الرجل الخليل
الضعيف المتعفف يا فلان هذا عن ذلك خصال الخلد فانه من اهل الصفا والوفاء قال الله تعالى
يحبون الناس على ما اناهم الله من فضله وروي الحنفية في الصبيح عن جابر بن جابر عن ابي عبد الله ع
ان الرجل لياق باي يادق فيكون فان الخلد لياق لياق انما كالا لياق الخطيب والياق من الخلد الذي يفرق
من الانسان في الغضب وفي الصبيح عن جابر بن جابر عن ابي عبد الله ع امة الدين الخلد واليها
الصبيح عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ع قال الله عز وجل من جاهدني فجاهدني من جاهدني فجاهدني
الناس على ابيهم او اتيتهم من فضلي ولا تكون عبيك اى ذلك ولا تتبعك نفسك فان الخلد اسد ساد الخلد
مصار القوي الذي قسمت بين عبادي ومن يدك كذلك فقلت مستر وليس حتى وفي الصبيح عن ابي عبد الله ع

ر
مناذعة

قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول انقوا الله ولا تحسد بعضهم بعضا ان محبة بين مريم عم كان من
شرايعه السبع في الدنيا وخرج في بعض سيجه ومعه رجل من اصحابه فقصد وكان كثير القوم يعيبون مريم
فلما انتهى محبى الى البحر قال اسم الله بصحة يتبين منه غش على كهل الماء فقال الرجل القصير حين نظر الى
عيسى حازه قال اسم الله بصحة يتبين منه غش على الماء وانا ايشه فافضله على قال فرس في الماء
فاستغاث بعيسى فتنازل من الماء فاحضره ثم قال لما قلت يا قصير قال قلت هذا رجع الله عني على
وانا ايشه فذهبت من ذلك محب فقال له عيسى وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعتك الله فيه
فقلتك الله على ما قلت فتنازل الى الله عز وجل ما قلت قال فتاب الرجل وعاد الى امرته التي وضعتك الله
فيها فاستق الله ولا يحسد بعضهم بعضا والمناسبات بين العبد والجسد بان العابد في الجسد العبد
انما مشكل بل انا خير منه فكيف يكون له هذا الجاه وهذا المالك ليت لم يكن له ذلك حتى يكون شيء قولي
الله تعالى ان يوتيه ما اناه فليس بجسد ولكنه غبطة والمومن يقبط ولا يحسد كما رواه الكشي في
عن فضيل بن عياض عن ابي عبد الله ع قال ان العمن يقبط ولا يحسد والمساكين يقبط ولا يحسد
السكوني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون كفر ولا كفر ولا كفر ولا كفر ولا كفر
اما الفقر المذموم فهو الفقر الى غير الله تعالى وكذا الحسد ان يقبل القدر انه لو قدر الله ان يكون
رجل ذمال او ولد ارجاء في الحسد يقرب زوالها عن المحسود ولكن الله رفع عن هذه الامور بركة
سيد المرسلين ع هذه الآثار على احتمال ان يكون المراد بقوله رفع عن امتي الحسد تاثيره ولو كان
فيحل هذه الاخبار على الجاه كما ورد في نسخة ما يطلق الاشارة بشدة كما نقله المح في ادب الكاتب ولكن
الكشي في القوي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله ص وضع عن امتي الحسد خصال الخطايا
وما لا يعلمون وما لا يظنون وما اضطره اليه وما استكرهوا عليه والطيرة والنوسوسة في التفكير
الحلق والحسد ما لم يظهر لسان او يد والعرض في طلب الزيادة عما يكتفي به هو ايضا من الامور التي
في الصنيع عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله ع قال قال رسول الله ص يقول اصول الكفر ثلثة للرجل
والاستكبار والحسد والحسد وفي الصنيع عن ابي سامة عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله ص ما لم
يغزاه الله تقطعت نفسه حشر على الدنيا ومن اتبع صرع ما في ايدي الناس كثرهم ولا يشقي يقطعون
لعمري والله عن جعل عليه نعمة الا في عظم او مشرب او مليس فقد قصر عمله زواله عليه وانتزعت الحسد
التسليمة وفي الحسن كاصح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما فتح الله على عبد ايا من الله

الاصح

انما فتح عليه من الخصال ثلثة وفي الصنيع عن عبد الله بن سنان وفي القوي كاصح عن عبد الله بن ابي يعقوب عن
ابي عبد الله ع قال من اصبح وايه في الدنيا اكبر منه جعل الله تعالى الفقر بين عبيده وشك امره ودمه
والعيا الا ما قسم له ومن اصبح وايه في الاخرة اكبر منه جعل الله في قلبه وجمع له امره وفي الحسن كاصح عن
سليم عن ابي بصير ع قال ما ذكبان خارا بان في عظم ليس طارح هذا في اهلها وهذا في اخرها با سعي فيها من
حب المال والشر في وزير المسلم والصغار المعنوي للرجل لشعبان في الموقن عن غياث بن ابراهيم عن ابي
عبد الله عليه السلام قال الشيطان يدبر بالمحبة او بالمشاة ابن آدم في كل يوم فاذا احيا وجسم اكرم عند المال
فاخذ به فيه وفي القوي عن الحرف الا بعد عن ابي المومنين عليه السلام قال قال رسول الله ص ان الدنيا دار التمر
احلطان من كل قبله وهم اهلها الكثرة وفي القوي كاصح عن عيسى بن عتبة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال
ابي بصير ع قال مثل الخمر على الدنيا سكر وده القز كالهذات من القز على نفسها الخالكان الجسد من
حتى من عا وقال ابي عبد الله عليه السلام اني القوي من لعمري ليس سرا وقال لا تشبهه اقلوبك الاستغفار عاقد
فتمشوا الامهات من الاستعداد للمال بايت وفي القوي عن الزهري ع قال سئل عن الحسن ع او الامام
عند الله تعالى قال ما من عمل بعد معرفة الله عز وجل وسر قدره من فضل الدنيا وان ذلك تشبها
والفراخ تشبها ل ما يحسد الله به الكبر محبة المليس حين ايدى سكره وكان من الكافين ثم لخصه في محبة
آدم وجوا صلوات الله عليها حين قال الله عز وجل لها كل من حيث تشقوا ولا تقربا هذه النسخة فتكون
فاخذ ما لا حاجة لها فيه فدخل لكل عبادته بها الميعاد القيد وذلك ان اكثر ما يطلب من آدم ما لا حاجة له فيه
ثم الحسد وهي محبة ابن آدم حيث حسدوا فقله تشبها من ذلك حب النساء وحب الدنيا وحب المال
وحب الرعية وحب الكلام وحب العلو والرفوة فصرح سبع خصال فاجتمع كلهن في حب الدنيا فماتت
والصلوة جود معرفة كل حب الدنيا من كل خطيئة والديانة بانه ويا بلوغ وديانة المعونة وفي القوي عن
بن غياث عن ابي عبد الله عليه السلام قال في حاجة موسى يا موسى ان الدنيا دار عقوبة عاقبت فيها آدم عند
خطيئته فحمله الله سبعة ملوك ما فيها الا ما لا يفيها في موسى ابا عبادي الصالحين زهدوا في الدنيا بقدر علمهم
وسائر الخلق ونحوها بقدر علمهم وما من احد اعظمها فزوت عياها ولم يحترها احد الا انتعجها
عن بن غياث عن ابي عبد الله ع قال قال عيسى بن مريم ع تقولون للدنيا وانتم قد قد فيها بغير علم ولا تعلمون
لله خيرة وانتم قد قد فيها ابا بعل على علمه سوا الاخر تاخذون والعلم يقتضون بوشن العمل ان يقبل عمله
بوشن ان تخرجوا من بين يدي الدنيا الى الجنة التي يكون من اهل العلم من هو مبرور الى الجنة وهو مقبل على

وما يستره احب اليه ما ينفعه وفي القوي كالتصحيح عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال من كثرة اشتراكه
بالدنيا كان اشتد حسره عند فراها وفي القوي كالتصحيح عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
تعلق قلبه بالدنيا تعلق قلبه بشئ خصال سم لا يفيق واسل لا يبرأ ورجاء لا يبال وفي القوي كالتصحيح عن
عن مهاجر الاسدي عن ابي عبد الله عليه السلام قال من عبيد بن مرهم على قرية قد مات اهلها وظهرها وادواها فبقا
اما انهم لم يبقوا بسقطه وفي ما رواه اسحق بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام قال من ادع الله الى عبيدهم لم يبق
ما كانت اعمالهم فيحسبونها او فيحسبونها قد عاصيه ربه فزوي من الجنان فادعهم فقام عليه السلام بالليل على
من الارض فقال يا اهل هذه القرية فاجابهم بحسب السبيل يا روح الله وكله فقال ويحك ما كانت اعمالكم
قال عبادة الطماقوت وجب الدنيا مع خوف قليل وامل بعيد وعقله في القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام
قال كبري الحبيبه لانه اذا قبلت علينا فحنا وسرنا واذا ادمرت عنا كبرنا وخرنا قال كبري كانت عبادتكم لله
قال انطاعوا له على الطماقوت قال كبري كانت عاقبة امركم قال قبا ليله في عافية واصحبا في الهامة فقال
الهاوية قال كبري قال وما جبين قال جبين من جهر قد عليا اليعم القية قال فاقولتم وحاشيكم قال
ردنا الى الدنيا فترهذه فيها قيل فما كنتم قال ويحك كيف لم يكن من بينكم قال يا روح الله وكلته
الحججوت او حجبوت موت الجاهل من تار ما يدى ملائكة عند شهاد وافي اذ انكنت فيهم ولم اكن منهم فلما
نزل العذاب عني معهم فانا تعلق بقرعة على شيعتهم لم يدرى انكنت فيهم فاما انكنت عبيد في
الحواريين فقال يا اولي الله اكل الخبز اليابس الخبز في اعي الذي لم يستم ذلكم في اليوم على الجاهل حتى كثر مع عاقبة
الدنيا والافرق والكبر فانه اعظم الكساي وسعاصع مع الله تبارك وتعالى فانه غشى بذا ندم وروى الكوفي
في الصحيح عن ابي جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكلمهم الله ولا يظفرهم
يوم القيمة ولا يركبهم وهم على انهم شيخ زان وشك الجبار ومثل فقال وفي الموق كالتصحيح عن ابي بصير
عن ابي عبد الله ع قال ان في جهنم اوديا المتكبرين يقال له سر شيك الى الله عز وجل شدة جرح وسأله
ان يارزله ان يتفلسف فتنفس فاحرق جهنم وفي الموق كالتصحيح قال سألته عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الكبر
وفي الموق كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال جعفر عن العز وادامته وكن
اراق فتن تناول شيئا منه كبره الله في جهنم وفي الحسن كالتصحيح عن الحسين بن ابي الهيثم عن ابي عبد الله عليه السلام
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ثورنا انسان من كل جنس والكبر وادامته فمن نازع الله عز وجل
لهم ربه الله الاستسار له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض طرق المدينة وسود لونه

السرقي

السرقي فقتلها حتى عن طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم في القوي كالتصحيح عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال
قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم في القوي كالتصحيح عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال
الكبر ربه الله ما يتكبر يا روح الله واداه وفي القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الكبر ربه الله
فمن نازع الله شيئا من ذلك اكبه الله في النار وفي القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الكبر ربه الله
لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حسنة من قول من كبر قال فاسترجعت فقال مالك تسترجع قلت لما سمعت
سلك فقال ليس حيث نذهب يا ابا عبد الله في الحسن كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الكبر ربه الله
قال رسول الله ع ان اعظم الكبر غش الخلق وسفر الحق قال قلت وما غش الخلق وسفر الحق قال غش الخلق
غش الله في فعله لك فقد نازع الله عز وجل رده وفي الموق كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ان نفس الانسان تسفر الحق وفي القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان المتكبر
يعلمون في يوم الدين يتوهم الناس حتى يرفع الله من الحساب وفي الحسن كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت
الاد في داسر حكمة ذلك يسلكها فاذا الكبر قال لم اتضع وضعك الله فلا يزال اعظم الناس في نفسه واجر
الناس في اعيان الناس واذ اتوا ضاع رعبها الله عز وجل ثم قال لا استعش نفسك الله فلا يزال اصغر الناس في
وارفع الناس في اعيان الناس وفي القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان
من ذل جودها في نفسه وفي حديث اخر عن ابي عبد الله ع قال ما من رجل تكبر او جبر الا ذلها وجدها في نفسه
اي ذمارة وحاسرة وفي القوي كالتصحيح عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
الطيرة واليك الدابة الفار هرة وطير في القوام فزوي في هذا شيئا من القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام
ثم قال ان الفارس الملقين من عصباناس وجعل الحق قالهم فقلت اما الحق فلا احب له الغش لا اري ما هو قال من
حضر الناس وجبر عليهم فذل لك الجبار فظهر منهم ان التكبر اقيم واستعد ان يكبر على الحق كافي كافي الحاشية
يعلمون ان الحق مع العاصيين ولا يتبعون من اوجب الله طاعتهم وبعد ان يرى نفسه عظيما ويجبر على غيره
وجعل من يوجب نفسه سواه كان في القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
عليه السلام قال ان يوسف لم يلق عليه الشيخ يعقوب وعلمه الملك فزوي اليه فبسط عليه جبريل فقال يا
ابسط واحتك فزوي منها يوسف فصار في القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
داحق فقال نزلت النبوة من عبيك فزويتم لاهم نزل الى الشيخ يعقوب فزويتم في عبيك في القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام
بن الحاج قال قلت لابي عبد الله ع الرجل يعلو العراة هي خايف مستحق ثم يعلو شيئا من القوي كالتصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام

السرقي

بن الحسين عليه السلام يقول لا تقصروا ولا تقصروا افتر السلام واطيعوا الكلام وصلوا بالليل والناس ينامون
سلام ثم تلا عليهم قوله عز وجل اسلام المؤمنون للمسلمين وعن السكوني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
السلام تطوعوا والوفاء فريضة وقاله من بدأ بالكلام قبل السلام فليس بحبيب وقال صلى الله عليه وآله وسلم اذا بدأ
شئ بالكلام قبل السلام فليس بحبيب وقال صلى الله عليه وآله وسلم افتر السلام بالله وبرسوله من بدأ بالسلام
وفي الموقن كاصحح عن معوية بن وهب عن ابي عبد الله ع قال ان الله قال الخيل من قبل السلام وفي الصحيح عن
بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال ابداي بالسلام اولى بالله وبرسوله وفي الموقن كاصحح عن ابان عن الحسن
عليه السلام عن المتفر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من قال السلام عليكم عشرين مرة ومن قال سلام عليكم وجهه الله
في عشرين حسنة ومن قال سلام عليكم وجهه الله وبركاته في عشرين حسنة وفي الصحيح عن عبيدة بن الجراح
قال مراراً ما سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من قال سلام عليكم وجهه الله وبركاته في عشرين حسنة ومن قال سلام عليكم
المؤمنين ص لا تجاوزه ابداً ما قالت الملائكة لا يبدأ ابراهيم ص الا قالوا بحمد الله وبركاته عليه اهل البيت
الفرقة كاصحح عن معوية بن وهب عن ابي عبد الله ع قال قلت لفرقة عليهم رد الجماعة وان كان واحد عند العطا
يقول برحمته الله وان لم يكن معه غيره اى يقصد غير المؤمنين لكونهم اقرب الى الجماعة وفي الصحيح عن علي بن رباب
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان من قام التحية للقيم المصالحة وقام التسليم على السافر للقاء نفعه وعن
قال قال امير المؤمنين ص يركب الرجل ان يقول حيّاك الله ثم يركب حتى يشهد بالسلام وفي الصحيح عن جراح
عن ابي عبد الله عليه السلام قال يسلم الصغير على الكبير والمارة على العاقد والعليل على الكثير وفي الصحيح عن ابي
عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول على الماشي على الماشي على القاعد واذا التفت جماعة جماعة سلم الاخذ
على الاكثر واذا التفت واحد جماعة سلم الواحد على الجماعة وفي الصحيح عن جميل عن ابي عبد الله عليه السلام
قال اذا كان قوم في مجلس ثم سبق قوم فدخلوا فاحببوا الداخل احبوا اذا دخل ان يسلم عليهم وعنه قال يسلم
على الماشي والعاقد وفي الصحيح عن عبد الرحمن بن الجراح قال اذا سلم الرجل من الجماعة اجابتهم وفي
الموقن عن غياث بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا سلم من القوم واحداً من ائمتهم واذا سلم من
وفي الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا سلمت من الجماعة بقوم اجازهم ان يسلموا عليهم واذا سلم على ائمتهم
اجازهم ان يردوا عليهم وفي الحسن كاصحح عن معوية بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان رسول الله
ص يسلم على النساء وكان يركب على الشاة سنين ويتوق لتوق يحيى سواها فيدخل على اكثر مما اطلب
وفي الموقن كاصحح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا سلم عليك اليهودي والنصراني المشرأذ اسلموا

الرجل

الرجل وهو السركن يلقى ابيه وعليه فقال يقول عليك وفي الموقن عن غياث بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه
قال قال امير المؤمنين عليه السلام لا تبدأوا اهل الكتاب بالتسليم واذا سلموا عليكم فتوقوا وعليكم وفي الحسن كاصحح
عن معوية بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وعائشة عنده فقال السلام
فقال رسول الله ص عليك ثم دخل اخر فقال سلامك لك في عليه كاد يصابه ثم دخل اخر فقال سلامك لك في عليه
الله صلى الله عليه وآله كاد على صاحبه ان يفتت عيشة فقال عليه السلام واللعنة والعنبة يا معشر اليهود والنصارى
الفرقة والنصارى فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله يا عائشة لو كان الفرس يمشي على رجلين لكانت سوارى ان الفرس
ثم لم يوضع على رجلين الا زانته ولم يرفع عنه قط الا شاة قالت يا رسول الله اما سمعت الى قولهم السلام عليكم فقال
اما سمعت سارده وعليهم قلت عليك فاذا سلم عليكم مسلم فتوقوا السلام عليكم واذا سلم عليكم كافر فتوقوا السلام
الصحيح عن معوية بن وهب عن ابي عبد الله عليه السلام قال تقول في قوله على اليهودي والنصارى سلاما وعلية
عليه التحية بسلام وفي الصحيح عن عبد الرحمن بن الجراح قال قلت لابي الحسن عليه السلام ان احببت ان
وهو يصراف ان اسلم عليه وادعوه قال نعم لا يفتنه وعاوذك وفي الصحيح عن محمد بن عمر عن ابي الحسن عليه السلام
قال قيل لابي عبد الله عليه السلام كيف اوجه اليهودي والنصارى قال يقول له برك الله لك في ذلك ومن جازى
اي جمع عليه السلام قال اقبل ابو جبريل بن هاشم ومعه فرج من قرش فدخلوا على ابي طالب ص فقالوا لابي ابيك
قد اذنا واذي الهنا فاخادعهم ومرة فليكن عن الحسن وتكف عن الله قال فبعث ابو طالب الى رسول الله ص
فدعاه فلما دخل البيت لم يركب في البيت فقال مشرك فقال اسلم علي من ائمتهم الذي ثم جلس فجزى ابو طالب
واله فقال اوهل ثم في كل واحد منهم من هذا يسود وهذا من السيادة هذا المرح يطولون ائمتهم فقال لهم
نعم وما هذه الكلمة قال يقولون لا اله الا الله قال فوضعوا صانعيهم في ائمتهم وجزى ابا بوم يقولون ما
بصرا في الحلة الاخرى ان هذا الاختلاف فانزل الله في قوله من القرآن ذي الذكوى الذين لا يخافوا الاختلاف
وفي الصحيح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل اخرج رجلاً عيسياً قال يعسر عليك ولا تقصها وفي
عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل اخرج رجلاً عيسياً قال يعسر عليك ولا تقصها وفي
وفي الصحيح عن خالد القلاء عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل اخرج رجلاً عيسياً قال يعسر عليك ولا تقصها وفي
قلت فلما صلب قال اسلمها وفي الصحيح عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال ردوا عليكم
واجب كجواب رد السلام والباي السلام اولى بالله ورسوله ص اى من جنى الله وشطته ص اى من جنى
واطاعتها وفي الصحيح عن ابي جبريل بن ذكوان عن ابي عبد الله عليه السلام قال اتوا صلي بن الاخوان في بعض الايام

الرجل

وعن امير المؤمنين عليه السلام قال اخشى الله خشية ليس بتقدير واعلم الله في عيني رياء ولا محبة فان
من عمل لغير الله وكله الله الى عمله وفي الحسن كما يصح عن زاذان عن ابي جعفر ص قال سألته عن الرجل يعمل
من الخير فتراه انسان فليس ذلك قال لا بأس ما من احد الا وهو يحسن فيظهره في الناس الخير الذي لا يمكن
ذلك لذلك اعلم ان الشدة هي المباحة للعبد على العمل فان كان المباح له هو رضى الله تعالى فاعمل صحيح
سريه وبه الغير عليه وانما ان هذا السرور من لوازم الطبيعة وانما تفكك حقيقته والامن اولى الله الذي
لا يرمي ولا غيره تعالى من شدة حبهم له تعالى حتى صار الحب من جهة العشق او جعل لهم عظمة تعالى بحيث تقدم عظامهم
ما دونته وتكفيهم في يوم بذلك تكليف بما لا يطاق الا من حيث المبدأ السبب من الحب والفرح فانما هو الحاضر
الغاشية الله جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال انما تصدقوا اصل الرحم ولا تصنع ذلك الله قد ذكر
سني واحمد عليه فليس في ذلك والعجب به فسكت رسول الله ص ولم يقل شيئا فقول انما الله واحد فمن كان
لقد اذنه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربك احد ولا يظهر منه ان اسره ورايها لك تكسبت عن الله
له فالحق ان المحل هذه الرتبة المعتبرة الذين هم في المشاهدة او صلنا الله وسائر المؤمنين بها حتى
غيره تعالى وعن ابي عبد الله في قول الله عز وجل يسبحوا اليكم احسن عملا قال ليس يعني انكم عملا ولكن
اصوبكم عملا وانما الاصابة خشيته الله والسير الصادقة والخشية او المستمرة ثم قال لا يبقا على العمل
فخلص شد من العمل العمل لما نص الذي لا تريد ان يحدك عليه احد الا الله عز وجل والشيء افضل من العمل
الا وان الشدة هي العمل ثم تلا قوله عز وجل وعلى كل عمل شاكته يعني على نيته وعندهم قال سألته عن قول
عن رجل لا يغلبهم قال انقلب عليهم الذي يلقى به وليس فيه احد سواه قال وكل قلب فيه شرك او
فمن ساقط وانما اراد ان هذا في الدنيا المتفرغ فيهم فلا يخرج عن الذي عن اوجههم قال ما اخلص
عبد الا ما لله اربعين يوما او قال ما جعل عبد ذكر الله اربعين يوما الا زهدا لله في الدنيا وبصره واه
ودوامها وانبت الحكمة في قلبه وانطق بها لسانه ثم تلا ان الذين اتخذوا الصلوات الهيم فغضب من بهم
في الفسق الدنيا وكذلك تجزي الفتن من خلاص من صاحب رغبة الاذ فيلا وسفرا يحيا الله عز وجل وعلى
واهل بيته الا ذليلة والنظر ان العرض من ذكر هذه الآية انه لا يخلص هذه الكلمة لغير المؤمنين فلا يقع
بجاهدة هؤلاء العامة وان اجتهدوا غاية جهدهم وكل من وصل اليها فبهاذية الآية المعصومين ص ووصل
وهذا هو سر الصوفية كما ذكره العطار في كتابه مظهر العجايل كنت في الطنونا لير مع اى ذهابا الى الشيخ عثم الدين
فلقي اوله اسى الآية ثم الذكر وقال هذا السلفين عن شيخى عن شيخى الى امير المؤمنين ص عن رسول الله ص

عن الله تبارك وتعالى وقع ظهور هذا السر الى من حريت من المؤمنين وفي القوي عن علي بن اسباط عن ابي الحسن الرضا
ان امير المؤمنين ص ما كان يقول طوبى لمن اخلص لله العباد والعباد ولم يشغل قلبه بمرآة عينه ولم ينس ذكر الله
تسبح اذناه ولم يهتد صدقه بالحق فيد في يصح عن عبد الله بن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل
حيفا اسلم قال حال الصالحات ليس في شئ من عبادة الا وفان وروينا ساقية باور الطريق عن امير المؤمنين
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما بعض محبة ذات يوم بالحب في الله وابقى في الله
ووال في الله وعباد في الله فانه لا يزال ولا يه الله الا بذلك ولا يجد رجل طم الايمان وان كانت صلواته
حتى يكون كذلك وقد صارت مناجاة الناس يومكم هذا الكثر مما في الدنيا عليهم استراةون وعليها يتأخر
وذلك لا يبقى عنهم من الله شيئا فقال لو كنت ان اعلم ان قد دلت وعلايت في الله عز وجل فمن دلى الله حتى
ومن عذو حتى عاويه فاشارة رسول الله ص الى على ص فقال انى هذا فقال نعم فقال دلى الله عز وجل فوالله وعده
عده والله فعاده والوهذا لو كان فالى اميك ولذلك وعاده وهذا دلى اميك او ذلك ورويه الصوفي
عن ابي عبد الله عليه السلام بل لا يكون ستر ان الكثرة طرفة الناس بعبد وشعره على ثلثة اوجه فطبيعة عبادة
رغبة في توابه تلك عبادة للمصدا وهي الطمع والفرح بعبودته فوالحق فامن الناس تلك عبادة العبيد
وهبة ولكني اعجب حباله تلك عبادة الكرام وهي الامن لقوله عز وجل ومن خرج يومئذ آمن ولقوله
عن رجل قل ان كنتم تحبون الله فاطيعوا الله ويطيعوا رسوله ان كنتم احب الله عز وجل ومن احبه
عن رجل كان من الامنين وتقدم خبر معاذ بن جبل في ان الله ص على النبي ص الله قال اناس كلهم هلكوا الا اهل
والعالمون كلهم هلكوا الا العالمين والاهل كلهم هلكوا الا المحسنين والمحسنون على كل عظيم والمنافق شئت
علامات الاختيار بذلك كثيرة وقد تقدم بعضها وروى الحسن في القوي عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان منكم فداك من انا فداك وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا
فان والادوية كذا واذا وعدا خلفك ان الله عن رجل قال في كتابه ان الله لا ينجي المؤمنين وقال ان الله عليه
ان كان من الكاذبين وفي رواية عن رجل واذ في كتابه ان الله لا ينجي المؤمنين وقال ان الله عليه
أخلفت روى الحسن في الحسن كما يصح عن هشام بن سالم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول عدو المؤمنين
احياه بذراعة فانه من اخلفت الله فخلعت الله بيا والحشر تعرض في ذلك فوالله انما الذين امنوا فخر
سالا فاعلموا كبريما عبد الله ان تقولوا سالا فاعلموا كبريما عبد الله ان تقولوا سالا فاعلموا كبريما عبد الله ان تقولوا سالا فاعلموا كبريما عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كان منكم فداك من انا فداك وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا

عن مسعود بن ابي عبد الله عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زاد خشيعة في الصدقة على ما في القلب فهو
تفارق ايمان حتى قلت يا ابن رسول الله وما الاعتراض قال الاعتراض اذا ركع ويضع يمين وجهه القنار وهو
ومضغ وجهه القنار ولم يجهز ان خذلك كذا ان اقمته خالك وان غبت اعتناك وان عدك اخلتلك
وفي خبر اخر عنه و زاد فيه اذا ركع ويضع يمينه يجهز كبروك الغنم واذا سجد فقرأ في كثر الغنم اذا
شغل ما عني وفي الحسن كاصح عن الحسين بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن قال ان الله عز وجل لم
ينبأ الا بصديق الحديث وادله الامانة الى البر والفاجر وفي الموضع كاصح عن ابي عمير عن ابي عبد الله عن
عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا تقربوا بصلواتهم ولا صيائهم فان الرجل ربما اجم بالصلاة والصوم حتى
لو ترك استوحش ولكن اختير بهم بصدق الحديث وادله الامانة وفي الحسن كاصح عن منصور بن
حازم عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما هي اسمعيل صا وقالوا وعد الله وعد رجلاه في مكانه فان نظروا
في ذلك المكان في سنة ضياء والله عز وجل صا وقالوا وعد الله وعد رجلاه في مكانه فان نظروا
منتظرا ان يروى الله في الموضع عن سليمان بن عيسى عن ابي الحسن الرضا عن قال قد روي عن ابي عبد الله
صادق عنده قال قلت له روي قال وعد رجلاه فجلس له وهو ينظر وفي الحسن كاصح عن محمد بن ابي حمزة
سنان عن ذكره عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان اسمعيل الذي قال الله عز وجل وادرك في الكتاب اسمعيل
انه كان صادقا والوعده ولا روي له اسمعيل بن ابراهيم كان في انبياء بعثه الله عز وجل الى
فاخذوه فسلخوا اوداه اى جلده راسه وجهه فانه ملك فقال ان الله جل جلاله بعثني فمررت على
فقال لي اسوة يا بصيغ بالحسين وفي القوي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام ان اسمعيل كان
نبيا سلط عليه قومه فقتلوا رجلاه وجهه وفروا راسه فانما من ربي الهادين فقال له ذلك
يقربك السلام ويقول قد رايت ما صنعت بك وقد امرت بطاعتك فمروا عاشرت فقال يكون في الحسين
بن علي واصوة وعن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله عن يقول ان رسول الله ص وعنده
الى صحرة فقال انك ههنا حتى تاتي قال فاشهدت النضر عليه فقال اصحابه يا رسول الله ص لو
تقربنا الى الظل قال قد وعدت ان ههنا وان لم يجز كان الى الخضر وروي الحسن في القوي كاصح عن
ابي حمزة قال قلت لابي عبد الله عن ابي عبد الله بن ابي عمير يقول ان السلام قال وعظيتم السلام اذا انبت
عبد الله فاقرا السلام وقبل له الخضر على يقول ذلك انظر ما بلغ به عظيم عند رسول الله ص
فان عليه الما بلغ ما بلغ به عند رسول الله بصدق الحديث وادله الامانة وفي القوي كاصح عن
في القوي كاصح عن

في القوي

بن سنان قال قال ابي عبد الله عن يا فضيل ان الصادق اول من يصدر الله عز وجل يعلم الصادق قد
نفسه يعلم انه صادق وفي الصحيح عن عبد الله بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن قال كذا وعنه الحسن بن علي
قريب انكم اصحابه والصدق والودع ويدل على انه اذا قصد بوجهه الخلق انما هي في موضع وفي القوي عن ابي
قال سمعت ابا عبد الله عن يقول ان العبد يصدق حتى يكتب عند الله الصادقين ويكتب حتى يكتب عند الله
من الكاذبين فاذا صدق قال الله عز وجل صدق وبه اذا كذب قال الله عز وجل كذب وفي القوي عن
الحسن بن علي قال ابي عبد الله عن من صدق لسانه زكاه من حسنت نيته زيد في رزقه ومن حسن
باجليته مدله في عمر وعن ابي عبد الله عن قال لا تقربوا الفيل ولا كرم الرجل وسجده فان ذلك شيء قد انشا
فقد تركه استوحش لذلك ولكن انظر الى صدق حديثه وادله الامانة وعن حمزة بن ابي المقدام قال قال ابي عبد الله
في اول دخلة دخلت عليه فقال الصدقة قبل الحديث يا علي تسعرا شيئا يورث النسيان رواه الصمعي
بن عبد الحميد عن الحسن الاول عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن
وفي بعض النسخ روي بالثوب بمعناها والظاهر انه من تصحيف النسخ وفي الخصال بالقاد والاور من انقي
الى غير رواية الذين جعلهم الله تعالى سواي في الائمة المصويين وتقدم الاخبار الكثيرة في باب التوبة
الكثير ما ساق في سورة البقرة الكبرياء روي الحسن في الصحيح عن ابي حمزة الثمالي قال قال علي بن الحسين
عجبا لما ذكر الفهر الذي كان بالاسم فظفر ثم هو عذبا حيفة فقال وفيه الله حاصل القاد وروى الملازم
ابن من السول والغايط والدم والنصر او البليغ والظاهر انه قد حصل ان لا يكبر عليها سلازمة وفي القوي كاصح
عن الفضل او عيسى بن الفضل وهو محمد بن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن
ثم سيرة حجة وهو جهاين ذلك لا بدوي ما يصح به وفي القوي عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن
لا يجمع من انا عتبة بن بشر الا عدي واما في الحب النفع من قوي قال فقال ما عن علي بن الحسين ان
رفع بالامان من كان اناسي يحيى شريفا اذا كان كافر فليس لاحد فضل على احد الا بالقوي وعن الحسن بن
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المتكلمين والحب وقال ان رسول الله ص رجل فقال يا
الله انا فلان بن فلان حتى بعد تسعة فقال له رسول الله ص ما اذكرك عاشرهم في انا يا علي بن علي ع
لما روي وياد به السهماء اى سائله من العقول في الظاهر ان المراد من الله عز وجل من تعلم العلم
احدك هذه الفضل مع الله من اهل العبادات وفضلها ويجب ان يقصد رضي الله سبحانه وتعالى ان
المراد به من تلت ويكون بين الغاية ويكون بين الله يحب لطلب العلم ان يجب هذه الفضل وروي

في القوي

في القوي كاصحح عن ابي جهم ثم قال من طلب العلم ليس به العار بل العار ان لا يتعلم به ويصير به وجه
الامر فقلوا متعدي من الشار ان اربابنا لا تصح الا في هذا في الصبح عن حماد بن عيسى عن عمر بن ابي اسحق عن
ابان بن ابي عياش عن سليمان بن قيس قال سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان
لا يشبع طامعا في الدنيا ولا يعلم حقن اقتص من الدنيا على ما احل الله له سلم من تركها من غير ضيق فذلك
ان يتوب او يرجع ومن اخذ العلم من اهلها وعمل بطلها ومن اراد به الدنيا في حظه وفي القوي كاصحح
ابن جهم عن ابي عبد الله عليه السلام قال من اراد الحديث شفعة الدنيا لم يكن له في الاخرة نصيب ومن اراد به خبر الله
اعطاه الله به خبر الدنيا لا خوة وفي القوي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال من اراد الحديث
الدنيا لم يكن له في الاخرة نصيب من اراد به خيرا لا خرم اعطاه الله به خيرا الدنيا والاخرة وبالله سناد عن ابي
عليه السلام قال اذا اتيتم العلم عبادنا فانه يحسن عليكم فان كل من شئ غوط صاحب وقال من اراد
عاده لا يفعل بيني وبينك علما معقو فالدنيا فيصنعك عن طريق محقق فان اولئك قطع طريق سبيل
المريدين ان اذ في ما انا صانعهم ان ارفع حلاوة ساجاق من قلوبهم وعن اسكندر قال قال رسول الله
القديم اسأروا رسول عالم بدعوى في الدنيا قبل ان يرسو الله وما دونه في الدنيا فان اتيتم اسطفا فاذ
ذلك فاحذرهم على ذلك وفي القوي كاصحح عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام عن طريق حماد
ايضا عنه وروى له ما سناه عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال طلبة العلم ثلثة فاما
بأعيانهم وصفاتهم صنعت بطلهم الجليل والراز وصفت بطلهم للاستطاعة والفضل والنفوق والقدرة
وصفت بطلهم للفتنة والعقل ضاح الجليل والراز مودع من تعرض للفتال في الدنيا الرجال يذكروا العلم
وصفت لهم قد سئل بالخشوع وتخلي من الودع قد قاله من هذا حديثه وقطع منه خبره مروي
وصاحب الاستطاعة والفضل وخب اي خذاع وخلق يستطيل على من له من دونه فهو غواصهم اي
اذ بالفتنة اذ بالفتنة هاضم ولده حاطم فاعني الله بطلهم خبره وقطع من انا العلم ارفع وصاحب
والعقل وكتابة وحزن ومنهم قد خلك في برسته وقام الليل في عتده سمر بطلهم غشي وجلد اعيانهم
مقبلة على شانه عارفا باهل زمانه مستحقا من اوفى اخوانه فقد الله من هذا الركا نداء اعطاه يوم
امانة هذه الليل يمكن ان يكون وعائيه واخباره وروى له بطريق كثيرة والسيد رضى الدين ابيهم عن
بن زياد النخعي عن خواص ابي عبد الله عليه السلام واصحابه اربع قال خرج الى علي بن ابي طالب فاحضره وروى عن
الجبان فلما اصرى نفس الصعداء ثم قال يا كليل ان هذه التلويح اوعيت خبرها وبهاها فاحفظ على ما

الذي

لك الناس ثلثة عالم ريان وشعيل على سبيل الجاه وجميع رعايا ائمة كل ائمة يملكون مع كل واحد من ائمة
العلم ولم يلقوا الا في ذلك وشيخ اكليل العلم خبير من المال العلم فربك وانت خير من المال والمان تقصد الشفعة
بركها على النفاق وضع المال بركة الله بالكليل من دياره سعة العلم ومن يركب لا يشك الا في
وجيل لا حد له بعد دناؤه واصحابه علمك ما قالوا علمكم عليه بالكليل من دياره علمك فربك الله من اهل اعيان
بكون ما في الدنيا من العلم منقوة واما تالم في القلوب مرموه وهذا من العلم اهلوا اشار الى صديق لها صديق
حق على اصحابه فاعني ما من عليه يستعمل الله الدين للدنيا ومستعملها لغيره على عباده وجميعه على اعيانها
المعلم الحق لا يصير له في اعيانها اي اهلها فربك بالكليل من دياره علمك فربك الله من ائمة الا في
الذين من باب الاذ حسن القيام الشبهة او سمر بابها جميع ولا خدع ليسا من رعايا الدين في غير اقرب شهابها
اصحابه كذلك موت العار بولت عابله العلم على لا تحلق الا في من قلوبهم بطلهم ما خاها مشهورا واما
لعول انما يتعلم الله بطلهم في ايمان اولئك او تلك والله الا تلعن عدة اولئك فطعنهم على ذلك فخط الله
تجبه وسماه حقا ومن وعدها بغيره ومن روى عن ابي عبد الله عليه السلام في حقيقة الصبر وبشره وروح
الدين في الاستطاعة ما استعمله المشرق وامنوا ما استوحش منه اهلها ولهم وصحبه الدنيا بانه وروى صاحب
المعلم الا يولد ذلك علفا لله في ارضه والدماء الى بطله او او شوقا الى دينهم انتم انتم في
الذين من ارضهم نكسك علما وتذكروا عابثك على انهم يدرك الله الى صراط المستقيم واعلم ان الله يرفع العباد
سواء في الدنيا او في الآخرة فانه لا يحصل له في الدنيا الفاضلة ولا يحصل له في الآخرة الفاضلة واضلوا العلم
وروى الشيخان الامامان الكليين وغيرهم الحسن الصغار والشيخ الامام احمد بن حنبل في حديثه في القوي
ومن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك العلم في روضة على كل مسلم الا ان الله يحب ما
وفي القوي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك العلم في روضة على كل مسلم الا ان الله يحب ما
سما ارض الله وروى النخعي في الصبح عن ابي حمزة عن ابي الحسن السجعي عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام
يعرف اهل الناس اعلم ان اهل الدين طلب العلم والعلو والاطلاق اجمع لكم من طلب المال ان المال ليسوا
لكم قد قسمه الله لكم وفضلته وسبق لكم والعلم عزة عباد الله وقوامهم بطلهم من اهلها فاطلبوا وفي الصبح
عن ابي عبد الله عليه السلام عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك العلم في روضة على كل مسلم الا ان الله يحب ما
لا في القوي كاصحح عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك العلم في روضة على كل مسلم الا ان الله يحب ما
فوق اهل ان الله تعالى يقول في كتابه يستعملون في الدين ولا يفسدوا اوقارهم اذ جعل الله العلم في روضة وفي

وفي الحسن كاصح عن ابي عبد الله ع قال لما مات المؤمن النفس تلم في الاسلام فله لا يند لها شي وفي
لا يصح عن علي بن ابي حمزة قال سمعت ابا الحسن موسى بن جعفر ع يقول اذا مات المؤمن ملك عليه الصلاة
و بقاء الارض التي كان يصليها عليها وابواب السماء التي كانت يصعد فيها باعاليه وتلم في الاسلام فله
لا يند لها شي ولا في المؤمن المتقين الا حصون الاسلام حصون سور المدينة لها وفي اصح عن سليمان
جعفر النعماني عن ذكره عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان امير المؤمنين ع يقول ان من حق العا
ان لا تكسر عليه السوال ولا تأخذ بغيره الا بغيره ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه
خصمه بالحق ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه
قال فلا في وقال فلا في قوله ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه ولا تأخذ عليه
صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ابي قر ع عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله من خافني قال من يذكركم الله ربه ومن يذركم في طاعة ربه في طاعة ربه في طاعة ربه في طاعة ربه
مستورين حاتم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الدينا والاخرة وفي القوي عن سمير بن كدام قال سمعت ابا جعفر ع يقول المجلس جلوسه اذن من اذن من اذن
لتبني من عمل سنة وفي الصريح عن يونس رضى الله عنه قال قال العلاء لا يستر بائني اختر الخافس على عبيدك فانك
قما يذكرون الله جل وعز فاجلس معهم فان تكن عالما فتعلمك ذلك وان تكن جاهلا فاعلمك ذلك واعلم الله ان
برحمته وبرحمته فتعلمك معهم وان ذاريت قوما لا يذكرون الله فلا تجلس معهم فان تكن عالما فتعلمك
ذلك وان كنت جاهلا فاعلمك ذلك واعلم الله ان بظلمه يعقوبه فتعلمك معهم وفي الصريح عن زارة ع
سلي بن ابي بصير قال قال ابي عبد الله عليه السلام لعمر بن ابيان في حق سائله انما يهلك الناس لانهم لا
وفي الصريح عن ابي عبد الله ع قال قال يبيع الناس حتى يسألوا ويتفقوا او يتردوا فما اصابهم
اي اخذوا عما يقولوا وكان قبيحة وفي الصريح عن يونس عن ذكره عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله
ان رجلا له اكل يسلم لا يمتنع نفسه في خلافة لاهم سيرة في تصاحده ويسأل عن دينه وفي الحسن كاصح
عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قد خلقنا
بين غباري ما بيني وبينه خلقا في الجنة اذا هم اقبلوا في امرى وفي الحسن كاصح عن ابي عبد الله عليه
قال سالت عن جدودا صابرا جنة اية ففسلوه فأت قال قال صلى الله عليه وآله قال قال صلى الله عليه وآله

وفي القوي

وفي القوي عن ابن القديح والسكوني عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ان هذا العلم علم فله فله فله فله
وفي القوي كاصح عن مفضل بن فضال قال سمعت ابا جعفر ع يقول تذاكرنا العلم داسة والدراسة صولة حسنة
وعنه قال سمعنا ابا عبد الله عليه السلام قال قلت وما احب اليه ان يذكروا اهل الدين والاهل ان وعده قال
الله صلى الله عليه وسلم تذاكرنا او تذاكرنا او تذاكرنا او تذاكرنا او تذاكرنا او تذاكرنا او تذاكرنا او تذاكرنا
السنة جلالة العبداء الحديث وفي القوي عن مفضل بن فضال عن ابي عبد الله ع قال قلت في كتاب علي ع ان الله عز وجل
عليه السلام عجل على العلم حتى اخذ على العلم عجل على العلم لان العلم كان قبل الخلق ان الله تعالى انزل العلم
الانبياء والاوصياء اوله من آدم الى نوح ثم ابراهيم واسحق في القوي عن مفضل بن فضال عن ابي عبد الله عليه السلام
الاية ولا يصح في لا يخلو الناس قال ليكن الناس في العلم سواد ومن جاري عن جعفر ع قال في العلم
ان تعلم عباد الله وفي الصريح عن يونس عن ذكره عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال قام عيسى بن مريم خطيبا في بني ك
لا فخذوا بهذا بل فخذوا بالعلم ولا فخذوا بها ولا فخذوا بها ولا فخذوا بها ولا فخذوا بها ولا فخذوا بها ولا فخذوا بها
ابو عبد الله ع اياك ان تفتي الناس بوابك او تدين بما لا تعلم
الصريح عن ابي عبد الله ع قال من اخطى الناس بغير علم ولا هدى لبعثه ملائكة من جنة
وملائكة العزلة لحقه وزمن يمل بشيا وفي الحسن عن مفضل بن فضال قال قال ابي عبد الله ع
عن مفضل بن فضال فيهما بذلك ارجل اهاك ان تدين الله بالباطل وتفتي الناس بما لا تعلم وفي القوي
عن ابي بصير عن ابي جعفر ع قال ما علمتم فتعربوا الله اعلم ان الرجل ليتفرع اليه من القرآن عزاء
ابعد ما بين السماء والارض وفي الصريح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله ع قال اذا سئل الرجل عن عباد
لا اذكر ولا يقول الله اعلم فيوقع في قلب صاحبه شكوا اذا قال المستول لا اذكر ولا يقول الله اعلم
عليه المشهور عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله ع قال قال لعلم اذا سئل عن شيء وهو لا يعلم ان يقول الله اعلم
وليس لعلم ان يقول ذلك وفي الحسن كاصح عن ابي عبد الله ع قال قال الله
يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا ما يقول الله اعلم ولا تقولوا ما يقول الله اعلم ولا تقولوا ما يقول الله اعلم
يقولوا على الله اعلم وقال بل كن بيا ما يعلم الله اعلم ولا تقولوا ما يقول الله اعلم ولا تقولوا ما يقول الله اعلم
قال سالت ابا جعفر ع ما حق الله في العباد قال ان يقولوا ما يقولون ويقفوا عند ما لا يعلمون وفي القوي
وفي القوي كاصح عن ابن شيرهم قال ما ذكرت حديثا سمعته عن جعفر بن محمد الا ان يقولوا ما يقولون

ابن عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني شيعته واقسم بالله ما كتب اليه على جدي
غير رسول الله ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد هلك واهلك ومن اتى وهو لا يعرفني الا من
والحكم من المشابهة فقد هلك واهلك وفي الحسن كالتصحيح عن هشام بن سالم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما حق
علي خلقه فقال انه يقولوا ما يقولون ويكفوا عما لا يقولون فاذا فعلوا ذلك فقدوا والى الله عهده وفي
عن داود بن قيس عن ابي سعيد بن ابي هريرة عن ابي جعفر قال قال الرسول عند الشهادة خير من الالتماس فان هلك
وتركك حديثا لم تروه خير من رد ذلك حديثا لم تروه وفي الموقن كالتصحيح عن حماد بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام
علي ابي عبد الله عليه السلام في حق ابي جعفر في موضع ما قال له ان كنت قد سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
فيما يقول بك ما لا تقول الا لك والى الله والنبي والى الله اهدى الحق لعلكم في الحق والصدق ويخلصكم
اللعن ويصرفكم فيه الحق قال الله تعالى فاستلوا اهل الذكوان كنتم لا تعلمون وفي القوي عن زيد الشحام عن ابي عبد الله
عليه السلام في قوله الله عز وجل فيلنظر الى انسان الاطع الله قال قلت ما اطع الله قال علم الذي لا يخاف الله من احد ولا
القي عن سفيان بن عيينة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول وحدثني عن ابي اسحق في اربع اوها ان تعرف
ذلك والثاني ان تعرف ما صنع بك والثالث ان تعرف ما لا تعرف منك والاربع ان تعرف ما يعرفك من ذلك
في الاخبار وحول معرفة النبي والامير في معرفة الرب لا يمكن ان يعرف الله تعالى ولا يمكن ان يعرف الله تعالى الا
وهذا يطلق عليهم وجه الله لا نه يتوجه الى الله تبارك وتعالى بعد معرفتهم وفي القوي عن ابي عبد الله عليه السلام
قال من حفظ من احاديثنا اربعين حديثا بعثه الله يوم القيمة عالما فتيها وروى الله في القوي عن ابي عبد الله
بن موسى المروزي عن الحسن بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ من احاديثنا اربعين حديثا
ما يحيا به من امره يوم القيمة فبها عالما وفي القوي عن جابر بن عبد الله قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال من احاديثنا من السنة كتبت له شيئا يوم القيمة
اثنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ من احاديثنا اربعين حديثا في امره يوم القيمة
عن رجل والدار الاخرة بعثه الله يوم القيمة فبها عالما وفي القوي عن ابي عبد الله عليه السلام في القوي عن ابي عبد الله
ابن زياد جسيما عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حفظ من احاديثنا
وكان فيما اوصى به ان قال له يا علي من حفظ من احاديثنا اربعين حديثا يطلب بذلك وجه الله عز وجل والدار
الآخرة حشره الله يوم القيمة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا فقال
عليه السلام يا رسول الله احببتني ساهدا لا خادعا فقال ان تؤمن بالله ورسوله ولا تشرك بالله ولا تعبد غيره

كيفية
وتقيم الصلوة ويؤتي الزكاة في مواعيدها ولا يفرها فان في ما غيرها من غير حيلة ينصب الله عز وجل وتوحي
وتقوم شهر رمضان وتفتح البيت اذا كان لك سال وكنت مستطيحا وان لا تقبل ولا تترك ولا تفرط في البيع
ولا تفرط بالله كاذبا ولا تفرط ولا تشهد شهادة الزور ولا تحرق ما كان او يعيد وان تقبل الحق فمن جاهد
صغيرا او كبيرا وان لا تترك الظلم وان كان حيا فربا وان لا تعمل بالهوى ولا تعذب المحنة ولا تنزل فان
ايضا الربا شرك بالله عز وجل وان لا تقول القصص يا قصص يا طويل يا طويل تريد ان يحبسك وان لا
ياخذ من خلقك وان تصبر على البلاء والصبر وان تشكرهم الله التي انعم بها عليك وان لا تأمن بمعاذ الله على ذنبت
وان لا تقطع من رحمة الله وان تتوب الى الله عز وجل من ذنوبك فان التائب من ذنوبه كان له اذن الله وان لا تصم
على الفرج مع الاستغفار فتكون كالمستبرئ بالله والاية وان تقبل ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وان ما اخطاك
لم يكن ليصيبك وان لا تطلب سخط الناس برضى الخلق وان لا تفر الدنيا بما فيها الاخرة فان الدنيا فانية والاخرة
باقية وان لا تجعل على امرائك بما تعد عليهم وان تكون سيرتك كسيرتك حسنة وسيرتك سيئة فان فعلت ذلك
كنت من المشاكين وان لا تكون في الخفاط الكواكب وان لا تعقب اذا سمعت حنا وان لا تبغ نفسك واهلكك ود
وجبرائك على حسب الطاقة وان تعز بها عمت ولا تعاملن بعد من خلق الله عز وجل الا بالحق وان تكون سلة
للقريب والبعد وان لا تكون جبارا عبيدا وان تكون من قوله القرآن وتعمل بما فيه وان تستغفر الله والكرامة التي
والموسى وان تنظر الى كل ما امر به الله فلا تنفك احد من المؤمنين ولا تفر من قول الله ولا تنفك على احد
عليك احداث الغيت عليه وان تكون الدنيا عندك كبحا حق لجعل الله لك حنة فتهذه اربعون حديثا من احاديثنا
يحيى من امره يوم القيمة برحة الله وكان من افضل الناس بهم في الله عز وجل بعد النبيين والصديقين وشهداء
يوم القيمة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والخطبة من اخرا القوي
بل الفرو ولا يكون يظهر من ان المراء بالحق والعدل او يمكن ان يكون الفرو الكامل كما روي ان المراء بالحق حفظ اربعين حديثا
في فضائل امير المؤمنين ع ويحتمل ان يكون المراء بالحق حفظ اربعين حديثا من احاديثنا ومن كتابته الله
وتصحيحه وشهره في شهر ربيع اشراط بيعة القربة فيه كذا وكذا في امر الدين والخلال والحرام والجمع المأدود في
الخطبة وغير في القوي عن علي بن حنيفة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول امر قوا ساكن الناس على قدر اياتهم
عنا وانظروا اليكم في حق الكيفية والاعم وفي القوي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ايها الناس علموا ان ليس بعاقل
من انزعج من قول الله عز وجل ولا يحكم من رضى بما اهل عليه الناس بناء على حسنة ولا يرضى بما رضى الله
تعالى في العلم بين اقداركم وفي التصحيح عن جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كيفية

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

التي

خلق المصروف اتر باحد هما وارثي بالآخرى وفي القوي من يحيى عتبة الازدي عن ابي عبد الله ع
قال ان بعض مثل الخريف على الدنيا كغدة النمل كلما ازدادت على نفسها انما كانا بعد لها عن الخريف حتى
يموت فما قال وقال ابو عبد الله ع كان فيما وعظ لعن الله يا بني ان الناس قد جمعوا قبلك لا وادم فلم
ما جمعوا فلم يبق من جمعوا وما عانت عبد مستاجر قد مات بجهل ووعدت عليه اجر فاودعك
واستوفيت اجرك ولا تكن في هذه الدنيا بمنزلة شاة وقعت في درع اخضر فاكلت حتى سمحت فكانت
احتبها عند سميتها ولكن اجعل الدنيا بمنزلة قطرة على منبر حرجت عليها وتركها ولم ترجع اليها اخر
اخرها ولا تعبرها فانك لم تفر بها رجا واعلم انك ستسأل عدا اذا وقعت بين يدي الله عز وجل
عن اربع شيائك فيما ابتليته وعملك فيما افيتته وما لك ما اكتسبته وفيما انتفعت بها فهاهنا
واعدا جوايا ولا تأس على ما فالتسا فان قليلا الدنيا لا يدوم بقاؤه وكثيرها لا يورث
حذر في ذلك واكتفت الطعام ويحك وتخرج بخرق في ربك وجده النبي في قلبك ولكن في
في قراغك قيل ان يقصد قصد ويقضا تضاروك ويحيا بينك وبين ما تريد وفي القوي من يحيى عتبة
ان سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول فيما يروي عن ابي اسحق لا تترك الدنيا الا ان يكون لك فيها
من القضاها اياها ما يأمرك او ينهاك في نفسك تستقر اليها انما القضا عليك حب الدنيا ونزهاها يا موسى
في القوي من يحيى عتبة انية فان القضا كاسم وتترك من الدنيا ما ياك اليه فتهمل ولا تستقر منك الى كل مشقة
و من كل الى شقة واعلم ان كل شقة تدور هاجت الدنيا ولا تعبط احدا بكثرة المال فان مع كثرة ثقل
واجب الحق ولا تعبط احدا من الناس من غير حق فاعلم ان الله راض عنك ولا تعبط احدا بطاعة الناس
طاعة الناس ما تباهم اياهم على غير الحق هلاك لهم وفي القوي من يحيى عتبة انما القضا
قال ان في كتاب علي الغاشي الدنيا كمثل الخنزير ما الذين شتهوا الى قبحها ووسنها وفي القوي من يحيى عتبة
الرجل افاق ويروي اليها النصب الفاضل وروي الصدوق في القوي من يحيى عتبة انما القضا
عن شريح النخعي قال استشرت ابا عبد الله ع في كتابا واشهدت عدله فبلغ ذلك ابي القاسم
عجل العظيمة في قوله قبح فانك قد علمت ان دخلت عليه قال يا شريح استر بيتا وكتب كتابا
واشهدت عدله وولدت ماله قال قلت نعم قال يا شريح ان الله قال لا يترك من لا يترك في كتابك
ولا يترك من يدرك حتى يخرج من ذلك شاحضا ويسلك الى قبرك خالصا فانظر ان لا تكون استر بيتا
الدار من غير مالها وولدت ماله من غير حيلة فاذا انت قد حشرت الذين جميعا الدنيا والاخرة ثم قال

فان كنت

فان كنت عند ما استر بيت هذا الدار ينبغي فكنيت لك كما يا عبد الله ع هذه النسخة انما تسترها بدمع من قال
تكت يا ابي القاسم قال كنت اكتب لك هذا الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما استر عبد ذليل من بيت
يا عبد الله ع استر في دار القوم من حجاب القبايل في السكك والمساكن فجمع هذه الدار هذه دار عبد
الاول منها حتى يلهو والى ان قامت فلهذا الثاني منها حتى يلهو والى العاها فلهذا الثالث منها حتى يلهو والى
والله دارع يتهى الى الهوى المردى والشيطان العفوى فيسترع باب هذه الدار استر هذا المشقة بالاول
من هذا المخرج بالاول جميع هذه الدار بلعج من عز السقوع واللعن في ذلك الطيب فاودعك هذا المشقة
من ادرك فيك اجسام الملوك وسائب نفوس الجبابرة مثل كسرى وقيصردنوع وحبر ومن جمع المال
المال فاكثر دني وشيد ونجد وزحف واخذ من بعد الموت لا تخافهم جميعا الى وقت الموت لنصل القضاء
حشر هناك المبطون شهيد على ذلك الفصل اذا خرج من امر الهوى ونظر بعين النور الى اهل الدنيا سمعنا
ان هدينا في غير ماها ما يلين الحق الذي عرفت ان الرجل احدنا لو ماين تروه ومن صلي الا حال وقربوا
الا ما كان به حال فقدما الرضا والرضا في الصبح عن عبد الله ع في القوي من يحيى عتبة انما القضا
قال من اصبح واصبح الى الدنيا كبره جعل الله تعالى القوم من عبيده وشقت امره وقرين له من الدنيا اما قسم له
ومن اصبح دايما واصبح الى الله كبره جعل الله الجنة وقلمه وجمع له امره وفي القوي من يحيى عتبة انما القضا
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يتق الله في شئ صير الله الله تقطعت نفسه حشر على الدنيا ومن اتبع
بصره ما في الدنيا الناس كثرهم ولم يشك غيظه ومن لم ير الله عز وجل عليه بعد الا في مطهر او مشربا
فقد قصر عمله واما عبد الله ع في القوي من يحيى عتبة انما القضا
الله تعالى استر الدنيا وهي راحة ومن توجه الى الدنيا فليس له الا التعب كاد في الدنيا كبره ايضا يا عبد
من الاولين الخ فانه يتدربا في المؤمنين من الدنيا ينقص ظم من الاخرة حتى انه روى ان سليمان حاشا
الجنة بعد انما اجتمعت عام او باربعين عاما مع كل واحد عده وروى الحسين في القوي من يحيى عتبة
ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان فقره للذين يتقربون في راحة الجنة قبل ان يمشوا اليها
خزينا ثم قال ما سهر لك مثل ذلك مثل سليمان مر بها على عاشر فظهر في عدها فلم ير فيها شيئا فقال
امر بها فظهر في القوي من يحيى عتبة انما القضا
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله يوم القيمة قام عني من الناس حتى اتوا بالجنة فظهر بها الجنة فقام
لهم قبل ان يمشوا اليها ما اعطيت في الدنيا سوا عليه فيقول الله عز وجل اصدقوا اخذوا الجنة في القوي

كنت

قوله

انك

يا عبد الله

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

فان كنت

وہابی

5

ذلك فتح قال لا عهد عند اهله وفي الصحيح على الشيوخ عن ابن عباس عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان السنة لا تقام
الا بعد ان تفيض صومها ولا تقضى صلواتها بان ان السنة اذا اقيمت عن الدين وفي الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام
انما عهد الله على النبي من الخلافة لغيره فقالوا لا عهد الا باليوم القيمة وهو امرهم اذ ان يوم القيمة لا يكون
ولا يخرج من يوم وقال قال عيسى ما احد استدع بدعة الا تركها سنة وفي الصحيح عن فضيلة قال سال رجل ابا عبد الله
عن مسئلة فاجابه فيما فقال الرجل اذيت كان كذا وكذا ما كان يكون القول فيها فقال له ما اجبتك فيه من شيء
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسامى اذيت في شيء اعلم ان اذيت قد يطلق على ما يليك فيه قد يطلق على من يترك
كثيرا عن اصحاب الامير ولما كان السائل هذا من ائمة الجاهل بل من ائمة الاثني عشر في شيء من السائل اذ
والنظر كما هو شأن الجاهل من دينه في الشيء على شيء قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول صل على ابن شبرمة
عند الجامعة اسلمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطيبا له ولم يخطب عليه ان الجامعة لم تسمع لاصد كلامه فيها علم الخلافة
ان اصحاب القياس يطلبون العلم بالقياس لم يزلوا ومن الحق لا بعد ان دين الله لا يصح بالقياس في الحق كما يصح
عن عثمان بن عبيد قال سالت ابا الحسن عمن يعنى القياس فقال ما هم والقياس او القياس ان الله لا يساند
اخذ وكيع حرم وفي القوي عبيد بن عبد الله القمي قال دخلوا الى حنفية لعنه الله عياضي عليه السلام
يا يا حنفية بلغني انك تقبض قال نعم قال لا تقبض فان اول من قال بليس حين قال خليفة من نار وظلمت من
فقال ما بين الطين والنار ولو قاس مؤدية آدم مؤدية التار عرفت فضل ما بين التورين وصفه احد على
والطاعون الملهو مؤدية آدم نفسه اذ ايمانته وارتباطه بالله تعالى والاول اظهر بغيره بغير القياس قويا
كانت الملة خلافا ما توجه كما وقع من ابي الحسن مع كمال فضل وعلمه وبسببه صار مطرودا عن ابي عبد الله
قال ان المدين قاس نفسه بآدم فقال خلقني من نار وظلمت من طين فلو قاس الجوهر الذي خلق الله من نار
بالنار كان ذلك اكثر شدة وصياد من النار وفي القوي لا يصح عن سفيان بن عيينة قال حدثني جعفر عن ابي عبد الله
قال من نصب نفسه للقياس لم يزل يهرق في التباس ومن دان الله بالقرآن لم يزل يهرق في ارقاس قال وقال
ابو جعفر من اخفى الناس براه فقد دان الله بالادب ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضل الله حيث اصل
فيما لا وفي الحديث لا يصح عن سماعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام سنة شبرمة او
اي براكيم قال بل كفتي في كتاب الله وسنة نبيه وفي الصحيح عن اسمعيل بن جابر عن ابي عبد الله عليه السلام قال كتاب الله
خير ما بينكم وخبر ما بعدكم وفضل ما بينكم ومن فعله وفي الحديث لا يصح عن عبد الله بن ابي اسحق قال سمعت
ابا عبد الله عليه السلام يقول قد ولى رسول الله ما وانا اعلم كتاب الله وفيه هذا الحق وما هو كائن الا يوم القيمة

ابن الحسن موقفا

وغيره

فيه خبر السماء وخبر الارض خبر الجنة وخبر النار ما كان وما هو كائن اعلم ذلك كما انظر الى كني ان الله يقول
تبيان كل شيء وفي الصحيح عن سماعة عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من شيء الا وفيه كتاب الله سنة
القول لا يصح عن سماعة بن خنيس قال قال ابو عبد الله عليه السلام ما من امر خلت فيه آيات الا وله اصل في كتاب الله
وكن تلعنه عقول الرجال وفي الصحيح عن سماعة بن مهران عن ابي جابر قال قال ابو جعفر ع اذا جئتكم بشيء
فصلوا في من كتاب الله ثم قال في بعض حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من عن القبر والقال وكثرة السوا
فصل له بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من كتاب الله قال ان الله عز وجل يقول لا خير في كثير من عزيهم الا من
ومرور في اوله من كتاب الله بين الناس قال ولا توفوا السوء الا ما لم يلق الله لكم قيا ما وقال لا تسألوا
اشياء ان تدرككم سورة وفي القوي لا يصح عن سليمان بن مهران قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ما خلق
خلقه الا ولاه ما الا ولاه وحده الدار فان طريق المؤمنين الطريق وما كان من الدار فمؤمن من الدار حتى ادرى
قاسوا والجدرة وضعت للجدرة وفي القوي عن مازن عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى في القرآن
تبيان كل شيء حتى والله ما ترك شيئا يحتاج اليه العباد حتى لا يستطيع عبده يقول لو كان هذا الزل في القرآن
الا وقيل ان الله فيه الاستثناء من قوله يحتاج اليه العباد والجللة مقترضة ولو لم يكن في القوي لا يصح
عن مازن بن عيسى عن ابي جعفر ع قال سمعت رسول الله تبارك وتعالى يقول ما من شيء الا وفيه كتاب الله سنة
ارسله وجعل لكل شيء حدا وجعل عليه دليلا وجعل على كل شيء مقدرا ذلك الحد وجد في القوي لا يصح
عن مازن بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي عبد الله عليه السلام ان الله تبارك وتعالى ارسل
الزلا في الكتاب بالحق وانتم اميون عن الكتاب من انزلت وعن الرسول ومن ارسله على حين قرة من
وطول هجعة اي قوم من الامم وانما طمن للجهل اعراض من الفتنة والتمارض من الميعر وعن
واعراض عن الجور واستحقاق اي ابطال من الدين وتلطي من الجور على حين اصغار من راض جنات
وبس من اعضاها وانتشار من وقها يارس من قرها وانوار من ماها قد رست اعلم الهدى وطير
اعلام ارضي فالدنيا مجتوعة اى عابسة في وجهها اهلها كمهنة بعناها مديرة غير مقبلة ثمها الفتنة
الجنة وشعارها الخوف ودارها السيف من قيم كل مرقوق وقامت عيون اهلها واظلمت عليها ايامها
قد قطعوا ارجامهم وسكنوا ديارهم ودفنوا في القبر المودعة بينهم من ايامهم بخارهم وبعثهم طيب
العيش وراحتهم خضر الدنيا لا يبرحون من الله ثوابا ولا ينفون والله منهم بقاء ما هم اعيى غنى او فقر
لحقهم او غنى اي فاخر او ينجيهم ويكرهم وميتهم في النار سلبس فجاءهم بشفقة ما في الصحف الا في واحد

اَللّٰهُمَّ

الحمد لله

انهم يرون هذه القصة في صغورهم واولادهم ولا يفهمون ان الله تعالى يقول فيهم عليهم ومنها
من حديث روح القدس كما رواه النصارى والبرقي والكثير في الصحيح فيما روي عن النبي قال قال ابو عبد الله عليه السلام
يا حباب الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلثة اصناف وهو قول الله عز وجل وكتبنا واما الله فاصول المهيمنة
المهيمنة واما المشائمة ما اصاب المشائمة والسابتين السابتين او ذلك المقربون قال السابتين هم رسل
وخاصة الله من خلقه جعل فيهم خمسة اركان روح القدس فيه عرفوا الاشياء وادركهم روح الايمان فيه
خافوا الله عز وجل وادركهم روح الفرح فيه قدروا على طاعة الله وادركهم روح الشهوة فيه اشتروا طاعة الله عز وجل
وجعل فيهم روح المدح يذهب الناس ويحيون وجعل فيهم روح التوبين اصحاب الجنة
روح الايمان فيه خافوا الله وجعل فيهم روح الفؤاد فيه قدروا على طاعة الله وجعل فيهم روح الشهوة فيه
طاعة الله وجعل فيهم روح المدح الذي يذهب الناس ويحيون وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سالت
ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا ما كتب تدرى ما المكتبات
الايام قال خلق من خلق الله عز وجل اعظم من جبريل وسكاييل كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غيره
ويشده وهو من الائمة من بعده وفي الصحيح فيما روي عن النبي قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى
عن الروح قل الروح من امر ربي قال خلق اعظم من جبريل وسكاييل لم يكن مع احد من النبي صلى الله عليه وسلم
الا عيسى عليه السلام وليس كل احد جبريل ويمكن ان يكون ذلك خلقهم المقدسة التي كانت اعظم من الملائكة
ويكون راجعا الى اولئك الطائفة من ذلك بعنوان التذكير لان الاخبار متواترة بان الله كان معهم على القرآن وفيه
علم ما كان وما يكون الى يوم القيمة وكان الخلق وصحفت فاطمة وعلمها ما رواه الكوفي وغيره في الصحيح
قال دخلت على ابي عبد الله ع فقلت له جعلت فداك في اسالك عن مسئلة ههنا احد يصيح كذا في
فرع ابو عبد الله عليه السلام سقرا بئنه وبين بيت اخي فاطمة فيه ثم قال يا با عبد الله رسل عبادك قال قلت
جعلت فداك ان شيعتك يتحدثون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم علم عليا عليه السلام العلم ان باب يقع من كل باب
الفت باب قال فقال يا با عبد الله علم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا عليه السلام العلم ان باب يقع من كل باب
الفت باب قال قلت هذا والله العلم قال فكنت ساعدا في الارض ثم قال الله لعلي وما هو بذلك قال ان
قال يا با عبد الله وان عند الفاطمة وما يدريهم ما في الفاطمة قال قلت جعلت فداك ما في الفاطمة قال
طوها سبعون ذراعا هذا راي رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الله من خلق فيه وخط على يمينها
كل جليل وحرام وكل شيء يحتاج الى الله حتى الارض والارض حتى يضر يده الى فناء قاذفها

عاش سكا

قال

قال قلت جعلت فداك انما اسالك فاصنع ما شئت قال فغضب في بيته وقال حتى ارش هذا كانه مضطرب
والعلم قال الله لعلي وليس بذلك ثم سكت ساعة ثم قال وان عندنا الحق قال قلت وما الحق قال وعلم من آدم
فيه علم النبيين والوصيين وعلم العلماء الذين مضوا من بني اسرائيل قال قلت ان هذا هو العلم قال الله لعلي
بذلك ثم سكت ساعة ثم قال وان عندنا الحق فاصنع ما شئت وما يدريهم ما في الفاطمة قال قلت جعلت فداك
فاطمة قال مضطرب في مثل ذلك هذا قلت مرات والله ما فيه من قرآنك حرف واحد قال قلت هذا والله العلم
وما هو بذلك ثم سكت ساعة ثم قال ان عندنا علم ما كان وعلم ما هو كما ان الله تعالى قال قلت جعلت فداك
هذا والله هو العلم قال الله لعلي وما هو بذلك قال قلت جعلت فداك فاشي العلم قال ما يحدث بالليل
المنار الامر بعد الامر النبي محمد النبي الذي في الجنة وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سالت ابا عبد الله ع
عن الحق قال هو جلد نوره ملو على قال له فاجابته قال تلك حقيقة طوها سبعون ذراعا في عرض الارض مثل
خندق الفيل فيها كلما احتاج الناس الى شيء من فضيلة الاوصياء حتى ارش فطرس قال فصحت فاطمة قال
فكنت طويلة ثم قال انك تتحدث عن امر الله تعالى لا يدرك ان فاطمة مكنت بعد رسول الله ع
وسبعين يوما وكان دخلها حزن شديد على ابيها وكان جبريل ياتيها فيفصن عن ابيها ويطلب منها
وغيرها عن ابيها وسكاية وخبرها بما يكون بعدها في ذريتها وكان يحكي ذلك ففصحت فاطمة
والاخبار بذلك وغيره من افواه علومهم فوق النوار فمن ارادها فليعلم بالحاسن للبرقي والصابر
والكا في والاصل ان الشيعين هذا المعنى من قوله فيهم وما الذي هو الغلو فهو ان يقال بان الائمة
خالفوا السورات والارواح انهم حيون ويموتون ويديم الممالك وهذا قول بما لا يعلم وان ورد الخبر بذلك
لم يخلق صحتها في قولها انهم شركاء الله فذلك كبر بالاجماع اما ان قالوا بانهم يدعون الله تعالى فيصحبهم فيه
وقالوا انهم كالملائكة في التوقيض انهم امر الخلق كما ورد ان امر الانبياء بيد سكايل ع فهذا قول بما لا يعلم
والا حقا من هذه الاقوال احوط ودون التبع في كتاب نفسي عن الجبر من انهم غير احد الانبياء في
وجه من من الفوضوعة والمصطفى كاسل من امامهم المذهب الذي هو قوله قال كاسل فقلت في نفسي الله لا يدخل
ان من عرف معرفتي وقان متالفي قال فداك دخلت على سيدتي في هذه نظرت الى ثيابها فقلت
في ثيبي والله وبهجة يلبس الناعم من الثياب وبارها من موضة الاضواء وبها ناعم ليس شغل فداك
تبسما يا كاسل وحسن من ذراعيه فاذ استمع صوتي في جلدته فقال هذا الله وهذا كاسل فقلت وجلست
عليه ستر عرضي فجاءت اربع فكتفت طرفه فاذا انا بنيت كانه قد قهر من اثار اربع سنين او شها فقال

يا ابراهيم فاشترى من ذلك والحيت ان قلت ليك يا سيدي فقال جئت الى الله وحجته وانا
شاك هل يدخل الجنة الا من عرف معركته فقال عرفت ان الله قال ان الله يعقل واعلم الله
انه لم يدخلها ثم يقال لم الخبيثة قلت يا سيدي ومن هم قال قوم من جهنم لعلى يعلون بحقه ولا يدرون
وقضله ثم سكت عن مباحثه ثم قال وجئت من الله من مخالفة المعقولة كنوا بل قلوبنا اعمى
الله فاذ شاء شئت والله يقول وما تشاؤون الا ان يشاء الله ثم رجع السرا الى حاله فلم استطع كشفه
الابو محمد من متبنا فقال يا ابراهيم سلك قد سلكك فاجتهدت في معرفة ففتيت وخرعانية بعد في
قالا ونعيم فليت كما لملا وساتر عن هذا الحديث الحديث به ورواه الشيخ في الترمذي عن ابي نعيم مثله وفيه
كالصحيح عن محمد بن الفضل الذي قال خلت جماعة من الشيعة في ان الله عز وجل فرض الوفاء على الامم عليهم
السلام انما يخلقوا ويؤدقوا فقال قوم هذا حال لا يجوز على الله تعالى ان الاجسام لا يقدر على خلقها غير الله عز وجل
آخر من مل الله ثم اقدر على ذلك وفرض الله لهم فخلقوا وودقوا وذا في ذلك تانا عاشد على فقال قال
ما بالكم لا ترجعون الى ابي جعفر محمد بن عثمان العمري فستألفونه عن ذلك فيوضح لكم الحق فانه الطريق
صاحب الامر من حيث الجماعة يا جعفر وصلت واجابت الى قوله فكتبوا المسئلة وانفذوها اليه فخرج
من جهته فوقع انفسه ان الله عز وجل خلق الاجسام وقسم الامم في الله ليس بهم ولا حال في جسم
ليس كمنه شيء وهو اسبح اعلم واما الائمة فانهم يسمون الله عز وجل فيخلق ويسألونه ويرزقها يا
واعظا ما لهم يا علي ثلثة يزود في الخط ويزهمن السلم فان ذهابه سبب الخط والرفع امر اخر
اذ اجمع ربحه عندها البيان بالظم الكثرة في الظاهر ان المراد به مضغ كالمضغ ويجعل التميم والسواك
وقراءة القرآن وهو جرب يا علي السواك من السنة ورواه المصنف في قوله عن عبدالله بن سنان في
عن ابي عبد الله ع وعن النبي ع والخمر باليقين ويسكن سلا في اصول الا سنان او صرة يقولها
ويضا علف لفتا كما في ل او زاد لفتا يا علي التميم اربعة رواه المصنف في الترمذي عن ابي الحسن ارضا عن ابي
عن الحسين بن علي قال كان علي بن ابي طالب بالوقوف في الناس اقام اليدر رجل من اهل الشام فساله عن سائر
فكان فيهم الله ان قال له اخبرني عن التميم على كبر وجهه فقال التميم على اربعة وجوه الامم اتمام على
مستقيمة واهتها اتمام متوقفة لوجه الله عز وجل والنوم في ايام غير مستقيمة لميلوا والخلوك
اشاؤها اتمام على ثمانية ايام والخلوك والنوم في ايام غير مستقيمة لميلوا والخلوك
وجعل ديتي من صلبك وهذا من المعجزات ويدل على ان اولاد البنت ذرية كما تقدم في الايات والاخبار

من قوام

من قوام الظهور والتعظيم انكر ان يثاقه لا يمكن الصبر عليها ان عبد المطلب من في الحيا طلبة قبل بعثة النبي
ويظهر منه انه كان من اوصياء المومنين الذين كان له اذخار بذلك واجمع الامم على ان الله كان مؤمنا في حجة
كثير منهم كسائر ايمانهم واما ان اوطاب كان يظهر من نور سيرة النبي والنجاشي ورواه في الترمذي في الصحيح عن زرارة بن
عن ابي عبد الله عليه السلام قال اخبرني عبد المطلب يوم القيمة امة واحدة او واحدة عليه سجا الانبياء وهيبة الملوك
في الترمذي في الصحيح بسند من ابي عبد الله عليه السلام قال اخبرني جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام فقال يا محمد
ان ربك يقول يا محمد ان قمر حركت النار على صلبك لا تحيط حملك ويحرقك فالتصا صلبك عبد الله
بن عبد المطلب البطل الذي حملك فانه بليت وهب واما جبرك فخر في طلبة في ردة الله من فضال واما
بليت لست وفي الترمذي عن محمد بن ابي عبد الله عليه السلام قال ان عبد المطلب اذن من قال باليد لم يبعث يوم القيمة امة
واحدة او واحدة عليه سجا الانبياء وذلك انه اول من قال باليد قال وكان عبد المطلب ارسلك
الله ص الى رعايته في اربع قد بليت فمخفها فاطمنا عليه فاخذ خلقه بابا كعبته وجعل يقوله يا رب اهلكك انك
ان تقبل فامر ما باللك فامر رسول الله ص بالانبل وقد وجد عبد المطلب في كل طريق وفي كل شعب في علمه وجعل
يصبح يا رب اهلكك انك ان تقبل فامر ما باللك ولما راي رسول الله ص اخذه فقبله وقال يا بني يا جبرك
بعد هذا في الترمذي في الترمذي ان تقبل فقتل وفي الصحيح عن ابي عبد الله عليه السلام لما
ان وجه صاحب الخبيثة بالليل فيهم السيل لبيد البيت مر ابا عبد الله عليه السلام فساله فقال يا علي
المطلب فاني صاحب الخبيثة فنهض له ذن فقال هذا عبد المطلب بن هاشم قال ما شيا قال ان الترحمان جاء
اليك سائر ما باللك رها فقال ملك الخبيثة له صحابه هذا رئيس قوم ذرهم جئت الى جنتك الذي
لا صدمه وهو سائر الى اطلاق اليه اما لو سائر الى الامساك عن هدمه لعلت رده واعلم اليه فقال عبد
المطلب فاني صاحب الخبيثة فنهض له ذن فقال هذا عبد المطلب الذي ابلت هذا البيت رب يتعد فودع عليه السلام
عبد المطلب من منزله من الليل في مضربه فقال للليل يا محمد فخر الليل واره فقال له الذي ساجدا
فقال الليل مر سلة فقال عبد المطلب جابا اليك لتقدم بيتك الذي قال علف لك فقال وارسله فاما
عبد المطلب الى منزله فاما اصبح اخذه اليه لدخل الحرم فاني واستمع عليهم فقال عبد المطلب لبعض
عبد ذلك ابل الليل واظهر في شيا من قبل الجبر فقال له تصبر برضك اجمع فقال له لا واشك ان يصيب
فاما ان قرب قال هو غير كثير ولا هو قليل ولا هو في مقدار حساة مثل حساة الفذون او دون حساة
فقال عبد المطلب ورب عبد المطلب ان اولاد البنت ذرية كما تقدم في الايات والاخبار

والذين استقامت لهم يكونوا بذلك الموقنين وروى الخطيب في كتاب الكمال الدين وانعام النعمة وغيرهما اخبارا
ستواتر في فوق التواتر ان السطور من ظهور صاحب الامر في عيشته افضل من غير ما يدرج احد النعمة واما
هذه المثوبة واخبار فضيلته ومنه قوله عن سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم والامة المصطفىين من صلوات الله
عليهم اجمعين بل ورواها في اكثر من موضع منهم الملاء من قوله الذي يمتنون بالثوب وخوف الاطالة لم يذكرها
يا على ثلثة بستان القلب ومعنى علامة الشافق استعمل الله في شمول جميع الملاء من الملاء والكويت
ادقوت والصحيح والبرابط واما ما بالانعام في الملاء من قوله مع هذه الملاء وطول العيشة لا تنتفع
والنجاح ويحتمل التحميم بان يكونا سرهين واثبات بان السلطان تقدم الاخبار في النجاة يا على لا يعمل
في جلد ما لا تشرب لبنة ولا يوكلمه تقدم الاخبار في ذلك في باب الصلوة وكذا في المواضع اشتهرت
البيوت بالفتح جنس ما اختلف طرقها اى اذا اشبهت الله من جنس ما يوكلمه او مالا يوكلمه فعلا بالاختلاف
واله تعالى او يعي وهو بعيد وكذا في السمك مالا لا له قتر اى قلس ومن الطير ما دى اى ما كان وضعته
من صفيته وانك منه ولا قال يا صفت اى ما كان صفيته اكثر هذا في خواص النصوص وكل من طرد لها
ما كانت له قاصرة وفيه قرائن الطير من اصلها وفيه القاصرة للطير كالمصارين اى لا يصعد الا
والفصلة وتقدم لاهما في الطير بمنزلة العدة للاسنان والمعروف ان القاصرة على البحر والى صلة محل
الغذاء او صبيصة وهي سوكه الديك التي تكون خلف رجليه وهذه العلامة معتبرة في غير النصوص كما تقدم
وكما تقدم حزمة السباع من الطير وغيرها يا على لا قطع في قرأ الرطة الا مع والاك في بعضين من احوال الفحل
وهي شجرة الذي في وسط الفحل وحمل على انهما اذا لا يميل الشجر ولم يكن له من لا هو الغالب اكثر البلاد
ان القطع في اسم قرة انما يكون لاسبق من الحر ليس على ان عثر اى مهر والعثر الفرج اصله ان اولى السكر يعثر
ويجرها اذا اقتضاها فسمي ما يقطاه ليعثر عثر بالضم ثم صار ما لها والشيب ويطلق غالبا على الماء
لكنها مستحقة له رش البقاة كما تقدم او حمل على ان الراف اذا قد للزائفة شيئا لا يان منه الاول بل
ولا حد في التبريض الكفاية وان كان يستحق التبريض من الايام والله تعالى في كتابه تكون البق من
ولا شفاعته في حد عند ما وصل الى الحكم كما تقدم ولا يبين اى لا يفرق ولا يفتقد اصلا كما هو الظاهر
حدوا وانقضاءها موقوف على رضاها كما ذهب الى ان يكون لها جماعة من الاحوال كذا المرأة مع زوجها
مع سواه وهما النذر العبد حكما حكم العين فيه خلاف ولا فتمت يوما الى الليل كما كان صوم بني اسرائيل
لكن ان حدام وصحت غدا في حق عبادة ولا وصالح في حيام بان يصوم يومين ولا ينظر بينهما او

عشدة

عشدة وعشر مع النية او الا مع وربما يظن على وصل شجبان برضان تنية وتقدم ولا تقرب بجزء الى
شك في ابدية بعد ما عثر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا لا يكون قبل فتح مكة ورواها اخبار في الله لا
بعدها فتح فحين ان يكون الموضع وجبه وفي الحساب وقال بعضهم ان ترك طلبة على عرب لا سجدوا لله
وان كان قتله عدوا على الدين في ما يفر من النوارث ولا هو برقة مطلقا قلب ساء اذا لم يكن له حضور ويحتمل
الى غير الله مع اما اذا كان من جهة التبرع ولا يعين في الدعاء فانظروا ان لا يكون واخلاه في ان احتملوا العالم
افضل من عبادة العباد لان العالم لا ينام عتيا ولا ينام ما لم يكن واجبا او مستحبا لكونه في العبادة وكثير
يصلها العالم وهو العالم الذي يعلم سلا يدنس الشيطان من ارباب القلوب كما ذكره الشهيد الثاني رضي الله
عنه ولهذا كان حزمة امير المؤمنين كان افضل من عبادة الشيطان في عدم القيمة وروى في قوله في
الى عبادة الله قال اذا كان من جهة التبرع جمع الله عز وجل الناس في مسجد واحد ووضعت الموازين فيقول من
مع مداد الصلوات على سائر الشهداء والظاهر ان الرجمان لما ان العالم يتولى الدين بالبراهين بخلافه في الشهداء
يترون بالسبوت وهذا هو الدين يتولى بها واما طلبة بالبرهان وهو على مع فوايد اخره فيصير تقدم الاخبار
في وصف العالم وتبرئهم يا على لا تقوم الحرة فتقوى الا بالادب زوجها طاهر الحرة ويحتمل انكون هرة يبيع
اقلها بان تقوم ويتقوى بالمعالي اذا اداد الزوج ثلا في جهتها والظاهر انه اذا شاع كان حراما لما قاله
في الجملته ولو نقصان الحسن اما العبد فانظروا الحرة بدو اذن الولي صريح او يشاهد الحال واما الضيق
الكرامة ويحتمل الحرة وتقدم الاخبار في ذلك وصوم الدهر حرام لا يستلزم يحاصم العبد من اى يكون
في الكرامة لانه الصوم حرام من انما ان يستعمله سنة موكلة في يكون في هذا الاجتماع ويحتمل
ح لكونه تشريفا والاعطى الاقطار احيانا في ان كانت خصال روى اسم في الموقن كاصح عن عبد الله بن
سبون عن ابي عبد الله ع قال قلنا في ست خصال قلنا في الدنيا وثلاث في الآخرة فاما التي في الدنيا فانه يد
تور الوجه ويورث العتق ويحل الفسار واما التي في الآخرة فتخط الرب جل جلاله وسوء الناس في الفلوس في الدنيا
وقرب منه في الآخرة عن حديثين في الدين عن النبي صلى الله عليه وسلم والمزاد بالفلوس المكتة الطويل اذا
ستحمله النوا سبعون حزة قد تقدم الاخبار الصحيحة في ذلك وفي الزكاة والنج والبر بالكر في ذلك
اصحاب الكبار او اذا كان مستحلا يا على لا تقدمت المقام الصوم وهو شافعة كما قال الله تعالى عسى ان يحسن
ذلك مقام الصوم اذ روى في الص في الآخرة كاصح عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى لا يظلم احد
على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قال المحدثان لا يصح فعل قد شئت في بين حرك وحى آتية بنت وهب

لحود

خلاف

استند

فانه

لحقة

فالشبه

الجنة

الجنة

كان

كبر

حين مشد وانما وضع له الخلق به والخلق للذي هو شر منه وادنى قال موسى خذني هذا بلقي وتبره فاما على
له بغير فاذا خلق ذلك فمد عليه وساء له من روى الكلي والبرية باسائه ما من مواعيد
قال كنت عند ابي عبد الله وعنده جماعة من موافق في ذكر العقل والجهل فقال ابو عبد الله عليه السلام
وجئت والجهل وجئت فقلت وقال جماعة فقلت فذاك لا تعرف الا ما عرفت فقال ابو عبد الله عليه السلام
خلق العقل وهو اول خلق من الروحانيين عن بين العرش من نور فقال له ابراهيم ثم قال له اقبل فاقبل
الله تبارك وتعالى خلقك خلقا عظيما وكرمتك على جميع خلقي قال ثم خلق الجسد من البحر المالح خلقا فقال
له ابراهيم ثم قال له اقبل فاقبل فقال له استكرت فلست ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جندا فلما راى
الجهل ما اكرم الله به العقل وما اعطاه اضمر له العواذ فقال للجهل يا رب هذا خلق منك خلقه وكنت
وقريته والاضمة ولا فؤاد في يد فاعطى في الجنة مثل العطينة فقال نعم فان عصيت بعد ذلك اخرجتك
وجندك من جهنم قال قد عرفت فاعطاه خمسة وسبعين جندا فكان ما اعطى العقل من الجنة والجنة
الخير وهي ذنوب العقل وجعل ضد الشر وهو ذنوب الجهل والاعيان وضد الكفر والقيود وضد
الرجاء وضد القنوط والعديل وضد الجور والرضا وضد السخط والشكر وضد الكفران والطمع
اياس والتمسك ضد الفرج والهملة والجمعة بغير شدة لفرق الزافة وضدها القسوة والرحمة وضد
الغضب والعلم ضد الجهل والحيطة والفهم ضد الخلق والعفة وضدها التمسك والرهبة وضد
الرغبة والرغوة وضد الخوف بالضم والتمسك ضد الرغوة والرغبة وضدها الرغوة والتمسك وضد
والقوة وضدها التمسك والفهم وضد السدة والصفى وضد الهدى والاسلام وضد الاستكبار
والتسليم وضد الشك والصبور ضد الفزع والصفح وضد الاستقام والغاوض ضد انحراف الى الناسخ
او التذكر وضد السهو واللفظ وضد الشيان والتعطف وضد الطبيعة والفهم وضد الخوف والارادة
وضدها المنع والموافاة وضدها العداوة والوفاء وضد العذر والطاعة وضدها المعصية والصفح
وضد البطاوك والسلامة وضدها البلا واللب وضد البغض والصدق وضد الكذب والخلق
الباطل والامانة وضدها القيامة والاعلاص ضد الشوب واشرك الخلق للانشاء وضد
البخل والهم والتمسك كافي العقل وضد الضباب والتمسك وضد الانكار والمداراة وضد
سلامة الغيب وضدها المكروه والكتمان وضد الاغتراب والصفوخ وضد الاضاعة والصبر
وضد الاخطار والبهاد وضد الكون والنج وضد بقاء النسيان كافي للامتنان وصوت الخلق

ضد النجاسة

وضد النجاسة وضد الدين وضد العقوق والحقيقة وضدها الرياء والرياسة وضدها الغش والضيق
وضد المنكر والنسر وضد التبرج والشفقة وضدها الاضاعة والافساد وضد الحيرة والتمسك
وفي النجاسة اي الخدنة وضدها البغ والظافة وضدها القدر والخيال وضد الخلق بالحق
او بالجملة الغيب والقصود وضد العدوان والراحة وضدها التعب والسهول وضدها الصغور
والكبيرة وضدها الحق والفاقية وضدها البلا والقوام وضد المكافاة والحكمة وضدها البرور والقاء
وضد الحقبة والسعادة وضدها الشقاوة والتمسك وضدها الاصرار والاستغفار وضد الاعتقاد
والحفاظة وضدها التهاون والنداء وضد الاستكاث والتمسك وضد النجس والنجس وضد
الجنة والجنة وضدها النورقة والعصية كافي للامتنان وضد النجس فليجمع هذه الفضائل كلها
واجزاء العقل التي في نوره وهي في ادم من قد امتحن الله عليه للايمان واما سائر ذلك من سواها فان
لا يخلو من ان يكون فيه بعض هذه النور حتى يستكمل في نوره جوده العقل فذلك يكون في الدرجة
العليا مع الانبياء والاوصياء وانما يدرك ذلك معرفة العقل وجوده وبجانبه الجهل وجوده وقفا
واياكم لظانته وبرهانه وفي الفضائل والعلو التسليم وضد الخير والخيال والعلو وضد الحق
وضدها الغضب والرهبة وضدها البراة والسلامة وضدها البلا والتهمة وضدها البغ والظافة
ان الزيادة من الصالح او الزيادة وروى الكلي والمصنف في الصحيح وعنه سليم ابن عبيد الله قال بلا
الله العقل استنطقه اى جعله ناطقا او عالما ثم قال له اقبل فاقبل ثم قال له ابراهيم ثم قال وعرف
ما خلقت خلقا هو احب الي منك ولا اهلكك الا فمن احب امانا في اياك امر اياك اني اياك اعلم
واياك ائيب وفي التوقى الصحيح عن عبد الله بن سليم ما يقرب سنة وفي الموقف كما اصحح عن الحسين بن الحكم
الرضا صلوات الله عليه قال ذكر عنده اصحابا وذكر العقل قال فقال لا يعيبا باهل دين من لا عقل له
قلت جعلت فداك ان من يصفت هذا الامر قبيلا باسمهم عذرا وليست لهم تلك العقول فقال ليس هؤلاء
من خاطب الله ان الله خلق العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له ابراهيم فقال وعرف ما خلقت شيئا
منك واحب اليك بك اشد ذلك اعطى في التوقى الصحيح عن عبد الله بن سليم ما يقرب سنة وفي الموقف كما اصحح عن الحسين بن الحكم
امير المؤمنين عليه السلام يقول بالعقل استخرج من الحكمة والحكمة استخرج من العقل وحسن النسيان
يكون الا حبا الصالح قال وكان يقول التمسك حيا قلب الصبر كاشي الاشياء في الظلمات بالتمسك
التمسك وقلته التمسك بالصالح المعاني الدقيقة والاشادات الطبيعية والتهنئة بالمتعزات

ضد النجاسة

والمتنبر بالعقل وهذه السموات والسموات يصير العقل غايها وما يحسن السياسة من قوله
والاباء يصير الذوق كمالا صالحا عاقلا واذا صار العقل نصيرا بالعلم والادب فلا بد من الشكوك
في القرآن والاخبار يقتضيه ضرورة من ظلمات الشكوك والا وهام بحسن الخلق من العوا
وقلة التبرص في الدنيا الفانية الزائلة كما ورد صحيحا عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله
فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام علامة شرح الصدر التي هي من دار الغرور الامارة
الى دار القور والاستعداد لطوب قبل قوله وفي التوراة عبد الله قال ليس بين الايمان والكن
قلة العقل قبل وكيف قاله يابن رسول الله قال ان العبد يفرغ رغبته في مخلوق فلو اخلص قلبه لله
الذي يريد في اسرع ذلك اعملا واسطة بينهما فلهذا العقل دولة هاهنا كان كافر في الايقان الخلق
فكيف في مخالفة الله وفي التوراة من يعبد من على عن ابي عبد الله عليه السلام قال اريد المؤمنين
الحجاب الملبس نفسه دليل على ضعف عقله اي لم يعرف نفسه من العجب بكالاته فان من تدبر في
يعرف ان انفسها تقاين فيكون كذا لم يعرف تقاينه فاهما غير محصورة ومحصورة وعين
قال دعامه ان العقل والعقل منه الفطنة والهمم والحفظ والعلم والعقل بكل وهو ذلك
وسنماح امر فاذا كان تاييد عقله من التوراة ان عالما حافظا ذكرا فطنا فاعلم بذلك كيف ولم
حيث وعرف من نفسه ومن غفلة فاذا عرف ذلك عرف جهرا وموصولا ومقصودا واخص الوجدانية
الله والفراد بالطاعة فاذا فعل ذلك كان مستند كما كانت وادرا على ما هو ان يعرف ما هو في ربه
شيء هو ههنا ومن ان ياتيه والى ما هو صائر واذا او ذلك كله من تاييد العقل اعلم ان هذا الخبر يستعمل
حديثا كثيرة ولا يمكن بيانه لان هذه الحواشي وليا له تعالى الذين قد اعلمهم بانوا ان ذكر الامم حتى صار
خرا من الله تعالى بل هو في كل ما ياتيه من التوراة الى ان ياتيه من حجة ومعرفة واما
ووصاله او صلنا الله تعالى وسائر المؤمنين اليها وعن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله
والله صلى الله عليه وسلم على الانفس اشد من الجهل ولا مال اعود اي انتفع من العقل وقالبه العقل دليل المؤمنين وفي التوراة
عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله عليه السلام قال حجة على العباد البتة في حجة فجا بين الله وبين العباد المتقون
التقوى عن ابي جعفر عليه السلام قال فاذا دارق الله العباد في الحساب يوم القيمة على قدر ما اتهم من المتقون في الدنيا
وعن السكوت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بلغكم عن رجل حسن حال فانظروا في حسن عقله فاما عاقل
وفي التوراة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قسم الله على الروم الاضطرار العقل فوم الفا قد

اضل

اضل من فحوص الجاهل ولا يثبت الله نبيا ولا رسولا حتى يستكمل العقل ويكون عقله افضل من عقل جميع
وما يحسن اليه في نفسه افضل من ايتام الجحيم ومن ادى العبد لياض الله حتى عقله ولا يبلغ جميع العباد
في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل العقل منهم وهو الابواب الذين قال الله وما يذكرون او فوا الابواب الاخر ذلك
من الايات والاخبار الكثيرة في ان المدار على العقل والعقل والاعتقاد وتسميتهم باولي الابواب كما في قوله في سورة النور
يستعمل العقل فهو منزه الانبياء كما قال تعالى انهم الاكابر لا تعلم علم بل هم اضل سبيلا وفيه عشرة حلاله وروى
باسناده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال روي في الضباب افضل من ناقة الف درهم في سبيل الله
اربع عشرة حلاله وروى من الذين يقولون انهم لا يعلمون العلم من الجحيم بل بين المؤمنين ومطيب الكثرة ويشد الله في
بالضباب وقيل وسوسة الشيطان وتفرغ به الملائكة ويستجيب به المؤمنين ويقيم الكافر وهو رذيلة وطيب
وبرادة في قبره ويستجيب به سكرتك يكرم الضياء الضعيف وخبر الملقن موجود في الفضائل الصالحة وفيه انصاف
كثير من المنهج الضمان وهو تصحيح كما تقدم وهو في الاصل لا خيرة القول الا مع الفعل لا يتبع العلم
بدون العمل كما قال تعالى لا تتقون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وقال تعالى اما رويد انما
بالبر وتشتون انفسكم ولا في المنظر الا مع الخبر ان المراد الا عدة بما يظهر في ادى النظر لا بعد الاضطرار والا
ويحتمل ان يكون على جعل القلب كادى انه ليس بخبر كالمعاينة ويحتمل ان يكون التوراة وانما خبر من الناس
وان يكون المراد به الفت على نشر العلم كما تقدم الاخبار فيه ولا في الصدوق الا مع الوفاء الظاهر ان المراد به
عن العلم بدون العمل مع حيث يعمل الوفاء بجميع العهود فانه وان كان اللازم حين العهد ان يكون في الله
لكنه لا يمكن ذلك فان العمل بغير العلم هو من العكس ولا في الفتحة الا النوع فان ربه العالم زلم العالم ولا
الصدقة الا مع الشئ الذي لا يقال تعالى وما اتيكم من زكوة فريووه وحرم الله فاولئك هم المصدقون والذين
من الايات والاخبار ولا في الجميع الا مع الصحة اي صحة الدين بالعمل او صحة البراءة للعبادات وان كان من
الكثير من الناس الذين يرضون بحسن الظاهر من الشاة سبعة اشياء قد تقدم الاضطرار في ذلك وروى في الصحيح
ابن ابي عمير عن بعض اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال لا يركب من الشاة عشرة اشياء الغرابة والدم والحق والحق
والفرد والقصيب والاشقيين والدم والياء والا وادع او قال الصدوق فيقول الا يراجع على الكثرة وكذا
وان كان موجدا في كثير من الاخبار الا مع الاحتساب من الجميع لا يمكن في اربعة فان الثمن كذا فان فيها
كان الثواب وتقدم ان المتقون لا يحدوا ولا ما جود فيعمل المالكه على انشاء المودع بل ياتي ان يشترى النفس
اشيعة دون غيرهم وما قد روي الله حقه في اي ما روي في حق معرفته او ما عظموا حق جلالة الله والارض جميعا

قبضته اي بموجبه بالاستسلام والتمس بالتبديل كما قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض واهلها بالحساب
والفرز والشعير بالتبضه كناية عن عقابها وحقارة اهلها بالنظر الى جلاله وعظمته وكذا السموات
بجنته كما قال تعالى يوم نظوى السماء كطي السجل للكتب ويمكن ان يكون المراد به اعدادها كما هو المشهور من
القول ثم كل من هاهنا الا وحدهم سمع الله بحرفها ودرهمها اي استعين بهاء التوكيد باسمه عند حرفها وعندنا
في الخبر والاعم وقرى بحرفها ودرهمها بان تكونان صفة الله تعالى والايات المذكورة للطلاب المذكورة
بل حرفها كل اية من القرآن لكل مطلب وهذه احدي مجازاته الباهرة لعن الله والذين حملوا ولهم على حقها
بان يكلفوا التكاليف الشاقة فانه سب لعنونه وتقدم اخبار بر الوالد في عدة اوجس من العجب لان
العجب بنفسه وقيل انه عالم او صالح او زاهد مثلا فوقع من العالمين احترامه وتقديره على لا يدرك
ويتوقع منهم الاستدعاء وهم ايضا يتلون بذلك فيصير ذلك سببا للوحشة بل لو كان هذا في حصول العجا
يلزم استباح سيدنا سليمان في التواضع مع العالمين حتى انه كان يسلم على كل احد حتى العبيان والنسوان حتى
يحصل العلم بالمال فانه اذا كان عالما مثلا فيجب ان يعلم ان العلم ليس بكمال المفضل حاشا لله فان
اعلم من كذا ولا يتفهم ما لم يعلمه واذا العمل بالخالف فان الانسان على نفسه بصيرة ويعلم ان جميع العجالات
شبهة ما بالآراء او الحب الكمال ورفع النفس عن الفسق ولا يتفهم ذلك بل يفهم غاية الضرر لاعتقاده ان يكون
تدبير العاقل بان لا يسهل ولا يمتنع بل يتقصد ويمكن التعميم وتقدم آية الحديث اي الكلام المذكور
الكذب على الله وكما روي له في الخبر المصنوعين ثم بعد ذلك الكذب على العلم فانه يرجع غالبا الى ما تقدم
وهو لا يبرأ منه لو كان الكلام قضية لان السكوت ذمها هذا بالنسبة الى اكثر العالمين واما بالنظر الى العلم الا
الربانيين فكلهم هم ورغروا لكن سبق للعالم ان لا يتكلم ما لم يتوسل الى الله تعالى بالتضرع والابتهال ويترقب ليقا
رب اشهر في صدوقه ليس في امرها واحكام عقده من نسائي يفتقروا في حق حرف الله سبحانه على لسانه ما
الحق والصوره هكذا في سبها في هذا التوضيح وحزت ايلان الف مرة انه لو كان وقع الشيطان في التوسل
لان يتبع السهم في اسطر الاول غالبا وابته التوسل وروى عن الصادق عليه السلام يتقن المؤمن ان يكون عذرا ولا
ذلك الا بالتوسل لاجاب قدسهم تعالى آفة العلم الشيطان وعلاجها بالعلم الغالب على ابناء الزمان
العلم للصحيح الكتاب حتى يمكنه التدرج في لا يغلط فيه ويجدهم من كان غرضه كان الشغف امثله ولو
الفرغ من التحصيل العمل والتقرب الى الله تعالى فوجدوا نفعنا بفتح العلوم على القلب ويصير ملكة ولا
المجرب ولكن يلزم العلم بالكتاب والسنن مداوم تلاوة كتاب الله تعالى بالسنة والشكر وكذا اخبار

بعضها

صلى الله عليه وآله وآله صلى الله عليه وسلم بعد التوسل اليه في آفة العبادة التي وليت الا بعد التوسل
وحضور القلب الذي هو روح العبادة فانه كما كان الحضور اكثر كان الشوق والذوق اكثر ولا يحصل التضرع
انضا بحرف و آفة الحال القليلة بالكرة النعم الكبر والجهل للرب بل في ان يكون المعنوية من العلم والعقولة
العبادة واما لها ولين بها العجب وعلاجه التوسل في هذا التوسل حاشا لعل من الشرايط ومنها التوسل كما
تعالى فالتوسل الله من المؤمنين والهمزة التضرع اليه كما بان بمرقة عبودية واداءها في هذا ان يجب بغيرها التوسل
في دفع الآفات ودفعها الحسن والاولى بل الواجب الرضا والجاهدة مع التوسل آفة العلم للفساد وهو في المؤمنين
بالعلم الطهر والشخص مع ان للفساد الصفا الذميمة لكن الغالب للتحق بما عهد في نشر العلوم الدينية ويجب كثرة
العلماء والعباد وازداد فانه ينظر الى ان السبع الشيطان كثيرة بل كل العالم الاشياء قليلة فكل ان العلماء اكثر كان
جود الله تعالى اكثر وكان فضل الله عليهم اعظم وقال تعالى انما علم الله من علمه من علمه والعب
الكثرهم انهم يتكاثرون على الاموات من العلماء ويجسدون الاحياء وعلاجه التضرع والابتهال الى الله تعالى مع الجاه
فانه على نفسه بصيرة ويعلم انه لو ما احدهم سال ادخله بغيره بذلك ويعلم ان نفسه من انكسر او تكيف
نفسه بالي اصدرا الشاقة والى يتكلم اودى من يسي فاجابة السبي في ان التماسا ولو يقطع العضو من هذه
الصفا النفسية بل يقصير بمرقة السباع والهمام وتضرع ابد الدهر فكيف لا يرجع نفسه مع انه علم بالمشا
الاخرى ويعتقها بالها ويساهل في ذلك اما بان هذه الموقفة مرتبة الاولياء ولا يمكن ذلك واما بتوسل
الشيخين له بان هذا ليس بجسد بل هو بغير له لان الحضور ليس باهل لذلك مع انه يعلم ان الدنيا مضرة فحسب
ومع هذا اعادنا الله وسائر المؤمنين منها بفضله وكريمه اربعة مذهبين ضاغا الى سائر وتضع الحلال
الاخبار في عدم الامراف مع ان الاكل على اشبع سبب لامراض كثيرة والضرر في التمر سبب لدم العقل والادان
بذلك القناعة والمطامعة والاحسان عند غير اهلهم ملحوم اذا لم يكن له سبب راجع مثل ان يعلم من يريد
واشاله وكان غرضه هدايته بالعلم فلا يتوجه اليه او بوجوب الاحسان صلاحه باحسان من نسي الصلوة على
ذكره او الامم فقد اخطا طريق الجنة لانه لو كان يصل لوصول الجنة ويحتمل ان يكون المراد انه وصل الى ان لا الله
بينهما والاخبار بذلك سواقة تقدم بعضها اليك ونقر الغراب كناية عن تعجيل الصلوة وتجنبها كما ورد ان
احسن السواق سارق الصلوة وقربته الاسد في السجدة باليتحجب ان يكون متجانيا في سجدة الشكر
فانه يتحجب ان يوصل صدره وذراعيه على الارض وتقدم في ثم الدين وهو خرب من الحياة القناعة من
لم يمكن ثم كان اي لم يكن له ما لم يحصل له المال فان الغالب في اثارهم للفساد والخلو وروى السيل عجلة

بعضها

تأشبه في المال والخير ان عانا الناس الى العلم والفضل والحق على الله عز وجل كانه بالعلم على الناس علم
تبارك وتعالى لا تقدم الاخبار الصحيحة في ان من اهان مؤمنا فقد اهان الله بالجارحة ومن قتل مؤمنا لم يجر عليه الدين
جعلهم الله تعالى مواليد في قلوبهم انما وليهم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يتبعون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم
يذكرون بان رسول الله قد بعثهم بالحق فذكرهم بالحق الله على ما علمهم ومن عظم من عظم من الاخبار المتروكة في هذا المعنى
وعني ان الامانة من اصول الدين كادوا الخاصة والعامة سواهم من مات ولم يعرف امام زمانه مات
ميتة جاهلية الا ان يقول العامة سيما فضلا ثم انا نعرف ان الامانة لا تأتي عشرهم خلفاء الله كادوا في اخبار
المتروكة لكنها قدما غيرهم عليهم السلام الملائكة كما قال ابن الجوزي وغير ذلك من الوجوه التي تفصل بينها
الشك في تحتم بالعين قد تقدم الاخبار فيه وفي حوزة التحتم بالبصار وكافة للفتنة لانه في اخباره والفتنة
استحباب التحتم ولكن ذكرنا ان الاولي التحتم بالبصار وعما للروايات واختارنا لا يمتنع من ذلك غير رجاء
الغالبين ويدل على فضيلتهم على الانبياء كايدي الاخبار المتروكة على ذلك كاهن مذكور في الكتاب والفتنة
والبصائر وغيرها وكذلك الاخبار بعضها اليهم وكما انهم ثم قال سليمان روى بطريق كثيرة الله قال ذلك
سليمان في مرضه يذكر في شرفك بالمرض للتطهير لعلوا لدرجات مستعمل حادثة بذكره تعالى كما
حال ان شأن في انهم في البلاء اشدد كوا من حال العاقبة روى المص في الموتى لا يصحح عن ابيان بن عثمان
عن ابي عبد الله عن قال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الفارس من حملة الله عليه فقال يا سليمان ان لك في
ثلاث خصال انت من الله عز وجل وواعاؤك فيه مستحباب ولا تقع العلة عليك ذمنا الا اضطررتك
بالعاقبة انت في نقصاد اجلك والموتى الله لم يرض ليد اخر عمره وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان خلاصة موتك ان يكلمك ملك ميت فليعرض قال لا يصح من بانه ان احلني ليد المتبرة فلما دخل
سلم على الموتى فاجابوا بده اودعهم وذكر احواله التي مرت عليهم فقال لا يصح من بانه فاجابوا ان لا يصح
وحده بيتا وروى انه صلى عليه امير المؤمنين صلى الله عليه وسلم من المدينة الى المدائن ودفنهم ثم رجع
من ساعته والاخبار بذلك كثيرة ثم ذكرها فلا طاعة ثم قال ما لا يذو رضي الله عنه انظر الله
في ضمن خبر طويل يوصي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يذو يستعمل على وصايا كثيرة واحكام جملة مذكورة في كتاب كان
للمطهر في كتابه ودام في القراس يا ابا عبد الله رعيش وحده انظر الله انه كان ما سورا بعدم التفتية غايها
وروى انه قد فعل عثمان وكان بين يديه الف درهم فقال لعثمان ما هذا المال فقال ما انت اذ درهم
الى من بعض المواضع اربان اخيم اليها مثلها ثم اكثرها فقال ابو ذر يا عثمان ايا اكثر مائة الف درهم او

اربعه واما في مائة الف درهم قال ما تذكر في وقت خطا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشا في
كثيلا جزيا ضلنا عليه في يوم علينا السلام فلما اصبحنا ايقناه في رايه ضاحكا مستبشرا فقلنا له يا ابا
وامرأتنا اليك اربعة فرسانك كشيئا جزيا ثم بعد اليوم فرسانك مستبشرا فقال نعم كان في وقت
من في المسلمين اربعة واما لم يكن في حجةنا وحقت ان يدرك الموت وهي عتوي وقد قسمها اليوم
واسترحمت منها فخر عثمان الى كعب الاخبار فقال لربا يا اسحق ما تقول في رجل ادى ذكوة ماله المرفقة
هل يجب عليه فيها بعد ذلك ثم قال لا الاخذ لينة من ذهب ولبنة من فضة ما وجب عليه شيء من ذلك
عصاه فغضب به ما ركب ثم قال له يا ابن اليهودية المفاخرة ما انت والفتنة في احكام المسلمين قبل الله
من في ذلك حيث قال الذين يكفرون الذهب فضة ولا ينفعونها في سبيل الله فيشرهم بعد الخيام
عليها في نار جهنم فتكوي بها عباهم وجنهم وظهرهم هذا ما لم تترك نفسك فذوقوا ما كنتم تكفرون
فقال عثمان يا ابا ذر انك شيخ قدير فذهب عقلك ولولا محبتك لرسول الله صلى الله عليه وسلم
لقتلك فقال كذبت يا عثمان اخبرني جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يقول لك ما ياذر ولا ينفعك واما
عقل فتدبر في منه ما احتفظ حديثا محقة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك وفي قولك قال وما سمعت من ربي
الله صلى الله عليه وسلم في وفي قبي قال سمعت يقول المبلغ آل ابي العاص ثلثون رجلا صيروا مال الله دولة وكتاب
ه غلة وعبادة دولة وانما سقيين جزيا والصالحين جزيا فقال عثمان يا معشر اصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لا ما سمعنا هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عثمان ان عليا لجاه امير المؤمنين
فقال له عثمان يا ابا الحسن انظر ما يقول هذا الشيخ الكذاب فقال امير المؤمنين له يا عثمان لا تقول كذا
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما اظلت الضمير ولم اقلت الغرض على في البجة اصدق من ابي ذر فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق ابو ذر قد سمعنا هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكي ابو ذر عند ذلك فقال يلكم قد شققت
الى هذا المال طنتم اني اكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جرهم فقالوا انت تقول انت خيرنا
ثم خلت جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وهو على عهد وانتم قد احدثتم بعدا كثيرة والله سالككم من ذلك
ولا يسئلكم فقال عثمان يا ابا ذر انك بحق رسول الله صلى الله عليه وسلم الا ما اخبرني عن شي اسالك عنه فقال
وابنه فوعدت التي عن محمد لا اضطر لا خضرتك فقال يا ابنت احب اليك تكون فيها تقول فقال مكرهتم الله
وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها حتى يايتي الموت فقال لا ولا تكثر من ذلك فقال المدينة هم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ولا تكثر من ذلك قاله فكتب ابو ذر فقال لعثمان اني ابلا بفضلك تكون منها قال الرببة التي كتبت فيها

دعنا

دين الاسلام فيقال لك من الهما قتلت وان هذا الخاين يا رسول الله فقال اني والذين يقتلني يدبرون
لكيلا يقتل يا رسول الله افلا تضع سيفي هذا على عاتقي فاصرب به فدا قدما قال لا اصبر واسكت
وقد انزل الله فيك وفيهم ان الله قتلت وما هي يا رسول الله فقال قتلتم واذ اخذنا منكم ولا تستكبروا
وما كبر ولا تمزجوا منكم من دياركم ثم اقدموا فمقتلون ثم اقمتم هولاء فتكلموا في انفسكم ثم خرجتم
من دياركم وتظاهروا عليهم الا انهم والعدوان وان يا قوم اسارى قتلاؤكم وهو علم عليكم
اخراجهم اقمتمون بعض القباب وتكلمون بعض فاجزاه من يعمل ذلك منكم الاخرى في القلوب الله
ثم يوم القيمة يرهون الى الله العلام ما الله بغافل عما تعملون رواه عبد الله بن ابراهيم في تفسيره وروى
والمخاضة انه اخبرني الى الزبدة فلما حضر الموت بكى عليه اهله وقال تموت من غير ما وليس هنا من
عليك فقال اخبرني في بعضي رسول الله انك تعيش وحيد وتوت وحيد وتصل الجنة وحيد بعد
ثم من اهل العراق يقولون غسلك وغمرك ودفنك فاذ غسلك واغسلكها فانهم ياتون ويستقلون
بالله واستقلوا بالطلع فأتى وصلى الله عليه فاجتمع من اصحاب امير المؤمنين منهم من مالك الاشياء
بعثهم امير المؤمنين فمفسلون وكفوه وصلوا عليه ودفنوه وقبره سمعته هنا يزار وروى عنه
عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد قبا وعنده نزل من اصحابه فقال اود من يدخل عليكم
رجل من اهل الجنة فلما سمعوا ذلك قام منهم فخرجوا وكلموا احد منهم فاجاب ان يعود ليكون هو اول رجل
فيستحب الجنة فله النبي صلى الله عليه وسلم فقال من في بيعة من اصحابه سيدخل عليكم جماعة يستبقون ضمن
مخرج اذ اؤخذ الجنة فعاد القوم ودخلوا معهم اوددوا فقال لهم في المشركين من الشهود والرواية
فقال اوددوا فخرجوا اذ يا رسول الله فقال هم قد علمت ذلك يا ابا قحزب ولكن احب ان يعلم قريتي انك وصلي
من اهل الجنة وكيف لا تكون لك ذات الشجرة وعن حري بعدك فيصير لك اهل بيتي فقيش وحرك
ويشهد بك قوم يقولون تمديرك ودفنك اوتيتك دفنك في بيعة القلبي وعبد المقتون والاصحاب في
كثيرة من اراها فاعلم بالكنيسة ثم قال له صحابه من الظاهر ان القلبي لم يجد العطف هناك بل هذه الوجوه
في وقت واحد وتقدم الاخبار ذلك ومن الظاهر رسول الله صلى الله عليه وسلم الموجه الفاضل من اكثر من ان يقتصر في بعض
الاخبار الفاضلة وهو معروف وشرحه جماعة من الاخبار وجمع بعض اصحابنا كتابا باسمه بالمرور والذكر
من الظاهر امير المؤمنين من يقرب من عشرة الاف كلمة وكلها كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنه جماعة من اهل
الاجتهاد عن ابيهم ويقرب من اكثر من الف الف كلمة مستند على الدرر الخريف اليد العليا في المعطية وقيل

بشرا

باعتلى الشواهد الاول اظهر وتقدم اكثر هذا من الحكم على الحكمة عايدة الله عز وجل فاعلم ان لا فاضلة العلوم
او ساقطة فيشمل ترك المنها والعمل بالواجب بل احتساب انفسها منها الله بالعلم على يقينه وجوبه ونهاه
ما يشبهه وجوبه ونهه او ترك ما يشبهه خرمته وكراهته وبلن بها العلم بالجميع وهو عين الحكمة خير
ما في القلوب اليقين ويظهر من ان اليقين وهو العلم على اليقين ثم عين اليقين ثم عين اليقين وتقدم العلم
فيه الاكتاب من اكثر الظاهر ان المواد الغرض في انفسها واجب في الاعتقاد اليقين فاذا ورد شك عليه
الى الله تعالى في ان الله وبعبه الرجوع الى اخبار العلماء الراشدين الشايعة من علمها اهلية وهي مكرهة والى يقتل الله
مدع مكرهه وتقدم اخبار الجواز السكوت في السكوت في ما لم يرد بها اي يتدبرها
او الخرافة التي تحصل عاجلة بغيرها في جهنم كما قال تعالى افا بالكون في جهنم باله ويستعمل في الشريعة
اكثر من اليقين لان اكثره شتم على الكذب واوصاف المردس من الرجال وبيع شمسهم او الفساد المرفوع
او الراجح وروى ان الشريعة الحكم وهو بالكون في التوحيد والمدح والمنفعة والزهد والمواظلة لاشغال الحكم
الغزوي والهيكل اودي والحكيم لظواهر الحكم جامع الانام اي سبب جميعها فانه اذا فعل ذلك لا يتبعه غيره
بنته وامه بل اكثر والرد كما تقدم الاخبار وشاهد للاخبار والاشهر في الفساد صاير اليقين روى الله
خلق الله ادم واعطاه العلم والكتابة قال اليقين في ادم ما اعطيت فكيف لي بمقتضيه فقال الله
وتع لك المادى وغيرها ما حفظت به قلوب بني ادم وكان لا يرضى حتى قال لك النساء فقال حبس حبس
بالنبي وظاهر ان اكثر زلات بني ادم من النساء كما في ادم وحواش شنته اعرها من اثم النساء شنته
من الحق وان الحسين قوت وباعتبار قوة الشبهة فيهم بصر في حيث لا تراه عقلهم وهو ما روى هذا لان
اكثر وعقوبات المشايخ اعظم كارهه الصدوقان في الصحيحين عن ابي بصير قال قال الصادق ابو عبد الله جعفر
عنه ان العبد ليقضي شدة من امره بينة وبين الربوي يستفاد بالغ اربعين سنة اوصى الله عز وجل الى ذلك ان قد
عبدك عمل فلفظا وشدة او حفظا واكتبا عليه قليل عمله وكثيره وصغيره وكثيره اذ صار شيئا وقرب من
العصر يعق كاتعمد الاخبار فيه وروى في النص في الصحيحين عن خلافة السلاطين عن ابي عبد الله ع قال يوق
بشيء يوم القيمة فيدعى اليه كذا ثم يظلمه على الناس الا يروى الا سألوا فيقول ذلك عليه فيقول يا رب انا مرف
بالنار وقد كنت لك مصليا فيقول لغيره جازي الله يا شيخ انا استحي ان اعذبك وقد كنت تصلي في الدنيا
اذ هو يودي الى الجنة السعيد من وعظي بغير ذلك اذ انا في عتبات الله تعالى الصالحين في الايام السابعة
يعلم ان سنة الله واحدة ولن يبدل الله سنة الله تبدل لا فيقطع ويترك ما يريد من انما فكيف حال من

من احسن وخير من سائر وحسنه لمن يصبر وباسا لمن اتق وظهور لمن رشد وكفاه لمن آمن
من اسلم وروحا او رجلا من صدق وعق لمن قنع فذل الذي سبيله الهدى وما قرأه الجود وحسنه
فمن اعلم المنهج مشرق المشار الى المصباح رفيع الغاية جليل المضار جامع لطيف سرح السيرة
التي كاسل الفدا كريم القويان قالا بآيات تنهاج والصلوات شاك والعترة تصاحبه والدينا تعيا
والعوت غابرة والقيمة جليلة والجنة سقيمة والدار حميدة والنعوى عذبة والحسن قريظة جلال
يستدل على الصالحات والصلوات يعبر الفقه وبالفتوة مرهب الموت وبالهدى يفتح الدنيا وبالهدى
يقود القية وبالهدى ترفل الجنة والجنة حرة اهل النار والنار موعظة للقيمين والتقوى سبيل الى ايمان
وفي الصبح عرجا على جعفر هـ ورواه المصنف عن امير المؤمنين هـ قال سئل عن امر الله
عن الايمان فقال ان الله جل وعز جعل الايمان على اربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد فاما
من ذلك على اربع شعب على الشوق والاستباق والازهد والترقب فمن اشتاق الى الجنة سدد من
السموات ومن استبق من النار رجع من النار ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب ومن رآه
الموت سارع الى الخيرات واليقين على اربع شعب تصبر القطنة وقا والحقكة وسرعة العبرة وسنة
الاولين فمن ابصر وتصبر في القطنة عرف الحقكة ومن تامل للحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة
عرف السنة حكما قالان مع الاولين والهدى الى التي هي اقوم ونظر من بها عالجها ومن هذه بابا
وانما اهلك الله من اهلك بمصيئته والهامن ليعاظمه والعدل على اربع شعب غاسق النعم
وعمر العلم وزهره فكم وروضة العلم فمن فهم ضمير العلم ومن علم عن شرايع او غراب العلم ومن حكم
لم ينظر في امره وعاش في الدنيا حميدا والهامن على اربع شعب على الاضطرار المرفوع والهمم المتكبر والصدق
في المواطن وشأن القائلين وعضب الله ومن غضب الله غضب الله فذل الذي اعان في شعبه
ودعايمه والقوة الشافي لا توفاد والاقلى الرزق السقة العرض والقدرة الماتة كالمرموق
بمناها والمجد نيل الشرف والكرم او ما يكون بالاداء وذكى النار وقوت والفاية الضاربة واليسر
القليل والاهين والمضمار الموضع يصبر فيه الفدا غاية القوس في الصباح والخلية بالفتح الله
من الخيل في الهوان وخل يجمع للسان من كل اوب للشفرة والاشفاق القوم والبصر الشا
والتموت والعمر الكثير والاشفاق البصير فبالله هذه الاخبار غاها اشتملة على جميع علوم حمة
وحقائق كثيرة الجاهل بالامانة اي يلزم ان لا يهلك في الجاهل من قوله او قول فكان ذلك امانه

ونعم

من سمعه وراه الا ان يتقل ما رضى اهلها من محاسن الكلام والاحاديث سيد النعم اعظمهم خا ومنهم اي
له الحمد متروا ضاعاه ولهم شكر الله تعالى على ما اعطاه من السيادة لويحيى جل في قبا وز من حدة ونظا
وتكوي ابا من يقول لعمرة العيال والاحسان اليهم مقدمان على غيوم الحرب جذعة في يد يدي الخاف
يعتبر مع فتح الديار ولاول معناه ان القرب يقتضى امرها بعدة واعدة من الفروع ان المثال اذ اذبح مرة
لم تكن لها قالة وهي افعى الروايا واحبها ومعنى الثاني ان هذا لا سم من تقدمه ومعنى الثالث ان القرب يقتضى
وتنهم ولا في لهم لا يقا فلا تيجل لينة وحكمة الذي يكثر اللبس والافلاك والافلاك والافلاك والافلاك
التيه الثاني ويدل على جواز الخيرة فيها السلم من الاغنية قد تقدم الاختيار فيه والظاهر ان الزيادة لا يجب
على المؤمن اصلاح غيره بالتبليغ والوعظ فان الزيادة لا يرى لنفسها وغير هابها او اذا رأى عيبا في غيره فحين
لا عيب اخيه فينبغي ان يسعى الى اصلاح نفسه فاذ اصاب نفسه فليمر بعد عيبا في اخيه وينبغي ان لا
يما يصل اليه من اخيه في اظهار عيوبه فانه رأى عيب نفسه لا عيبه والاول اظهر خطأ وان معنى او ينجي
يستحق ان يشاور في اموره مع اخيه حتى يقول ما هو خير له وربما يظهر ذلك من بعض الاخبار ويمكن اراة الجميع
فاما من جوامع الكلم المشتملة على معاني كثيرة بالفاظ وجيدة ماتت الله اي من نفسه لا بسبب اخيه
او قتل وفيه من مات حقت الفدية ببل الله فلو شهد هو ان يموت في فراشه كانه سقطت عنه فالت
الهلاك لا فواخيلون ان زوج المريض يخرج من الفدية فان جرح خرج من جراحته انتهى الناس كاستان الشظ
سواء ادى في اكل الاحكام او ينبغي للمؤمن ان لا يفضل بعضهم على بعض لان الملاءمة على القاطرة وهي محبة
بالقوى كما يصحح لا قال ان اكرم عند الله تسليما وهو ايضا على غالب والاول اظهر فاما ما مره من بتظيم
المؤمنين بحسب كالاتهم مع الله ليعظم على سبيل هذا الخبر من كتبا لغاتة والقاصدة وسجي ما يحق
المسلمون عند شوطهم اي يلزمهم الوفاء لها اما وجوبه فلا يظهر وذكر الاحباب التي يجب الوفاء لها
في عند الامم والذى يظهر للاخبار ان الشوط يجزبه من الزلوم الى الجوان الا والتحقق فانه مبنا على الزلوم و
تقدم الاخبار فيدان من اشهر الحكاى انا فاما من قيل في السفة اوها ما من السفة والخلق للحكمة على العلوم
الاهامية شايخ في الاخبار كرواه الكوفي في القوي ع ارجعهم قال ما اطلعني عبد الله بن ابي ارجعهم
او قال ما اطلعني عبد ذكر الله ارجعهم يوثقوا هذه الله في الدنيا وجرة دارها ودارها واشت للحكمة في قلبه والفت
لساله القرب وفي الصحيح عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله قال من رعد في الدنيا اثبت الله حكمه
في قلبه وانطق بها اسانه القرب لا غير ذلك من الاخبار التي تقدمت في الزهد والقيام بهم المراد من قوله

واشهرهم بينهم التعاون المبرور في كل اديهم ومنهم يقولون ما لا يقولون الا الذين اسماهم
وذكر الله كثيرا قالوا فلو كان منهم ما تقدم والمستفوت منهم كلام الشرا لا تقدم وروى الشيخ زعم في قوله
فقالوا والشرا بينهم التعاون عن ابي جعفر قال قلت في الذين غير ادين الله وخالق امر الله تعالى
هل رايتم شاعر قط يبيعه احدا عن ذلك الذين وضعا دينا بارايهم فبينهم الناس على ذلك فيمكن ان
ذلك بطر لا يترد وان يكون اديهم منها وروى المستفيضة في ان حسان بن ثابت كان شاعرا للنبوة وكان يقرأ
عندهم ويشتد فيه وكان يقرأ في ان يروى عن النبي ما يقول فينا وروى القاسم والحارث
اشعار حسان في غديرهم وذكره في اخبارنا من قوله مشتملة على ان لا يمتد الشدة الشعر وروى ان
المؤمنين عن مشهوره ان من البيان لحي وروى في اي فية ما يصرح في قلبه السامعين وان كان غير حق
معناه ان من البيان ما يكتب به من الاثم ما يكتبه الساحر فيكون في معرض الذم ويجوز ان يكون
في معرض المدح لانه يقال به القلوب ويترقى به السامع ويستدل به الصبي والشيخ في كلامهم صريح
من وجهه والبيان انهم المقصود بالحق وهو من الذم وذكر القلوب واصلة الكشف والظهور وقيل معناه
ان الرجل يكون عليه الحق وهو اقرب من حقه فيقول الحق ببيانته الى نفسه فمن معنى الحق في الشيء في
الاشارة وليس قلب الايمان الا ترى ان البليغ يمدح انما تاتي بصوت قلوب السامعين الى مائة
حتى يصير فيها الى غصه والا فلهذا في معرض المدح كما قال تع خلق الانسان على البيان يرحل من في اسما
اي الملائكة بالعلم والا ستفقدوا ويمكن ان يكون المراد به من امره وتقديره في السداد كما قال تع وفي السداد وذكره
وما في عدد من المراد بها اسماء العظيمة والجلال وتقدم اكثر اللفاظ في ضمن الاخبار مع شرا حاكم للشيء
ويصم وهو باطن فيقول المدح بان محبة الاعوان كانت صادقة في تعييل عن روية عيوبهم ويصمك من
سماعها فان كنت ترى وتسمع العيوب قلت محب مع ان المحبة لا تترد والذم بان الانسان محبة الدنيا وكل
باطل يصير اعني افرام وهو ايضا فامر فلا ينفق محبة الباطل ويحب اخراجها عن نفسه بالجاهل هل كانت
الاخبار في انزهد وفيها ما يغنيك لا يشكر الله من لا يشكر الناس وتقدم الاخبار في ذم ترك شكر الغير
من الناس فقط لا يمدح الصائفة الا الصالح يمكن ان يكون المراد به عدم ارادة ردها بان لا يعرفها ويكن ان
المراد به منع العلم من اهلها كما ورد عنه من ان الحكمة صالحة المؤمنين باخذها اليها فيدها اي لا يبق ان يلاحظ
الحكم بل يجب ان يلاحظ الكان فاذا وجد الشكر من الحكم والعلوم والمعارف فليمرها الى المسترشد فافها
صالحهم اعظم الارواح جنة اجمعين لا يتقال الف وقاطر منقط فاما تعارف منها اختلف وما

منها

منها اختلف يعني ان الارواح قبل خلقها كانت بالاجساد مختلفة فبعضها الذي كان من السعداء من السعداء
وكذا الاشقياء ولكن كان بينهما اختلاف واجتمع اتفاقا في بعضها مع بعض فمن كان بينهما معرفة واشتراك
ومن ذلك هاتين هاتين اختلفت فيهما في بعض الصفات او خلق الله الارواح متشابهة وكان بينهم حب قابليتهم
عظيم وكانت اصنافا كثيرة فاستلوا كل صنف مع صنفه او ايتلاف الاجساد بحسب ايتلاف الارواح في
المص في الصبح عن جيب قال حدثني النخعي عن ابي عبد الله قال ان الله تبارك وتعالى اخذ الميثاق للعباد وهم
اي الارواح جنة قبل السيل او في عالم المثال فاعترفوا بالارواح ايتلاف وما تراكب منها اختلف وفي الصبح عن
عن رواته عن ابي عبد الله قال ما تقول في الارواح ايتلاف فاعترف منها ايتلاف وما تراكب منها اختلف
قال فقلت انا نقول قال فانه كذلك ان الله عز وجل اخذ من العباد ميثاقهم اخذ قبل الميلاد وهو قوله
عز وجل واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الا انهم لم يؤمنوا
جاءت النسخة عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
ابا عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
صلوات الله عليه ان قرأوا في النور الله قال اخذ الله مني راحة فذاك صدوقا ان كان اخذ الله
فاجابهم عن ابي عبد الله قال ليس حيث تذهب وذهب انما اراد قول الله عز وجل فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة
يلقبوا في الدنيا فينبذوا فيهم اذ ارجعوا اليهم لعلهم يحذرون فانهم ان ينفروا الى رسول الله ص وحيتوا
فيستعملوا ثم يرجعوا الى قريتهم انما اراد الاختلاف في من السداد في من الله انما الدين واحد وفي الشريعة
عن عبد الله بن الفضل الهاشمي قال قلت لابي عبد الله ع لاي علة جعل الله الارواح في الانسان بعد خلقها في ملكوته
الا في ارضه على فقال ع ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح في شرفها وعلوها متى تركت على حالها فترفع اكثرها
الى عوى الربوبية وانه عز وجل جعلها يتدبر في الايمان التي قدرها في ابتداء التدبر ونظرها في حجة
عليها واما بعضها على بعض ورفيع بعضها فوق بعض درجات وكفى ببعضها يعجز عن بعضهم رتبة واتخذ
حجة مشيرين ومنزوين يامرون بتعالى العبودية والتواضع لمعبودهم بالافعال التي يقدمون بها وتنبه لهم عقوبات
في العاجل وعقوبات في الاجل وشرايات في العاجل وشرايات في الاجل لم يبعثهم بذلك في الدنيا ومن هدم في
ويشيد لهم بطلب الغاش والكتاب فيعلم بذلك انهم مريدون وها هو مخلوق ويستقبل على عبادة الله
بذلك تعيم الابد وحقه للقد وباشوا من الشدة الى ما ليس لهم حق ثم قال ع يا من الفضل ان الله تبارك وتعالى
احسن نظر العباد منهم لا نفسهم الا ترى ان الله لا يقرى فيهم الا بما لعلوا على غير حق ان منهم لمن قد نزع الى

منها

الاساسه بنحو حقا وذلك مع ما يرون في انفسهم من النقص والجهل والانهية والخلو والفقر والالام والاعضا
والموت والغالب لهم والقاهر فيهم باين الفصل انه تبارك وتعالى يفعل بعباده الان لا يصلح لهم ولا يظلم
شيئا ولكن الناس انفسهم يظلمون مطر الفجر الى تسوية واما خير مالمدين بعد خلقه خلقا وحيو الخلق
وسمع ماله في قضائه اما لو كان فقيرا او غنيا بقدر على الله فلا يرحم عليه السر قطعة من العنق ينفق
ان لا يتعارف ماله بغيره اليه كما تقدم ويبنى برعة الرجوع بعد قضاء الوطر للناس معادنا عثلت الامسا
كعباد الذهب والفضة والتعير بالعدن لما فيهم من التباينات والحكم اقتضت ان لا يكونوا سواها
ان باقى الدار لو جعل جميعا سواهم فخرقة من رتبة ولا يكون فيها مطبخ وبيت للثقل ولا اصطبل للرداب واما
لا يكون الدار دارا ولا يمكن التعيش فيها لكن جعل في الجميع قابلية لكل الاشياء التي لهم ولهذا يصير الكفار مسلمين
و لم يجعلهم بحيث لا يمكنهم الاسلام والعبادات وروى الله وعلم ابراهيم في الناس كما يصح عن جابر عن ابي
قال قال ابي اسير المؤمنين علي السلام ان الله تبارك وتعالى لما خلق ادم عليه السلام اذ من التوبيخ والتوبيخ
مكتوبة في السموات والارض وعلى ما اراد من ذلك كله كسطع عن احياء السموات ثم قال الملائكة انظروا الى
الارض من خلق من الخلق وانفساس في الارض اسما يملكون فيها من المعاصي وسيفك الدماء والفساد في الارض
بغير الحق عظم ذلك عليهم وقضى الله واستوا على اهل الارض ثم لم يملكون اعظمهم ان قالوا الرب انت
القادر الباع القاهر العظيم الشان وهذا خلقك الضعيف اللذيل في ارضك يتكلمون في حقك ويعيشون
ببركك ويستحقون بها قيتك وهم يعصونك بمن هذا الملائكة بالحق لا تاسف ولا تعجب وقد تقدم
لنفسك لما سمع منهم وتوبى قد عظم ذلك علينا واكثرنا فيك فلما سمع الله عز وجل ذلك من الملائكة قال
في حال على في الارض جليل في عليهم فيكون حجة عليهم في ارضي على خلقي فقالت الملائكة سبحانك يا ذا الجلال
فيها لا افسدت بنو الجن ويسفك الدماء لا سفك بنو الجن ونحن نسبح بحمك ونقدس لك فاجعل لك
منا قال لا تفسد في الارض لا تفسك الدماء قال الله جل جلاله يا ملائكتي ان اهل الارض لا تعلمون الا ما ارادوا
خلقوا سبي جعله ربه انما من سليمان وعباد الصالحين واما ربه متدين جعلهم خلفاء على خلق في ارضي
عن معصيته وينذرونهم من عذابك ويهدونهم في اطاعتي ويسلكون بهم طريق سبيل واجعلهم حجة عليهم
ونذرا وبنين الفتناس من ارضي واهلها منهم وانزل جوده للجن العصاة عن ميثاق خلقي وخبرني واسكنهم
الهدوء واقطار الارض ولا يهاجرون من خلقي واجعل بين الجن وبين خلقي حجابا فلا يرى من خلق الجن
ولا يخالطونهم فمن عصى من خلقي الذين اصطفيتهم اسكنهم ساكن العصاة واوردتهم مواردهم ولا يابا

نيل

قال

قال فقالت الملائكة يا ربنا افعل ما شئت لاصلي لنا الا ما علمت انك انت العليم الحكيم قال فباعدهم الله من الارض
سبعين حسما ثم عام فلا ذابا لصر في اشارة بالاصابع فظفر الرب على اديمهم وبرزت الرحمة فوضع لهم
البيت المعقد فقال طربوا به وعموا العرش فان له في رضى لظا خرابه وهو البيت الذي يدخله كل يوم سبعون ملك
لا يعودون اليه ابدا فوضع الله البيت المعقد ثوبه لاهل السماء ووضع الكعبة ثوبه لاهل الارض فقال الله تبارك
وتعالى اني جاعل في بيت من ههنا من ههنا اي من طين ابيس له صوت اذا ضرب به من حمار مسنون فاذا سويت له
فيه من روى فتعوا اساجدين وكان ذلك من الله تقدسه في آدم او كان ذلك من امر الله عز وجل فتقدم له
الملائكة في آدم قبل ان يخلقه واحتجاج من عليهم فقالوا فاعترفوا بربهم وصل عزه في عبيته من الماء العذب
الغلات وكلتا يديه يمين فخلصها في كنفه فخرت فقال لها منك اخلق النبين والميراث وعبارا والصلوات
والاية المهتدين والدعاة الى الجنة واتبعهم الى يوم القيمة ولا يابى ولا اساء عما افعل وهم يسألون ثم انزل
بشرقة اخرى من الماء المالح الابعاج فخلصها في كنفه فخرت فقال لها منك اخلق الجبابرة والنزاعه
العتاة واخرن الشياطين والدعاة الى النار اودم القيمة واشياهم ولا يابى ولا اساء عما افعل وهم يسألون
قال فتمطر في ذلك البذر واخر شتره في اصحاب الجبين البذر ثم خلق المائتين جميعا في كنفه فخلصها ثم
كناها او انما قام فقام عرشه وما سلا من طين ثم امر الله الملائكة الاربعة الشمال واليمين والعبا والذرية
ان يهولوا على هذه السلالة الطين فاهروها وانفوها ثم ابروها الى اصحابها ومن دها وصلوها واخرها فيها
الاربعة اربع ودم والماء والبلغم فخلت الملائكة عليها من الشمال واليمين والعبا والذرية واجمها الطين
الاربعة اربع في الطين الاربعة من البين من ناحية الشمال واليمين في الطين الاربعة من ناحية الصبا واليمين
في الطين الاربعة والاربعة في الجميع من ناحية الذرية ودم في الطين الاربعة من ناحية الصبا واليمين
النسبة وكل البذر فخرمه من ناحية اليمين حب النساء وهول لاصل والحجر وخرمه من ناحية البلفم
والشراب والبر والقم والرفق وخرمه من ناحية المرأة الغضب السفه والشيطة والبقيرم والقم والجملة
من ناحية الدم حب النساء والنفات وركبها الحامد والشمرات قال ابو جعفر وحده هذا في كتاب على ص
في القوم من اهل الجنتين لا كالكليتي والسيد ارضي الله قال انما عجب في الانسان قلبه ولحمه والجود
من خلقه فان سخر له الهواه اذله الطمع وان هاج به الطمع اهلكه الفرج وان ملكه الياس قتله الله
وان عرض له الغضب اشتد به الغيظ وان اسعدته الرضى شتى الخفق وان لاله العيون شغله الذر وان
لله ان استلبته الغرة وان اصابته مصيبة ففجعه الفرج وان اذوا ماله اخطاه الفنى وان غصته العاقبة

شغله البلاء وان جهده الجوع فقد به الضعف وان اقر به الشبع كظنة البطنة فكل تقصير به مضمر ^{فقط}
له مستند احتوا في وجهه المداحين الزمان في خيوسم ولا تقصير شيئا لم يحصل لهم الجوع في المصنوع والمذبح ^{المتق}
كما هو انساب من الاطراء والبالغة في الاكاذيب سيما اذا كان شعرا وحمل بعضهم على عارهم وموتوا باسحاب
التراب كقوله او بكفيرة على وجهه واو له بعض الشعراء بان المراد بالتراب الذهب الذي لا يتغير ولا يذوب ^{اعظم}
المراد بالتراب طهور من الاعطاء عند المذبح من سيد العابدين عليه السلام لغزوه في الدار على السلام ^{عليه}
وغيرهما من الامة المصنوعين على وجهه لم يجمع منهم خلافة لكنهم اهل النوايا فيهم سوى الله وبنوه كل
مدعيها ونعم العبيدة والفرار الى الامنة نعمتان مكن زمان ولا يعرف قد رما عالم بيل برؤاها الى بعض ^{من}
ان يشكرها بين الشكرين ثانيا على ما يرانهم الظاهرة وولى الله في الموتى لا يصح عن السكوني قال قال
الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مكن زمان الامن والعافية وروى محمد بن ابي بصير عن اسحاق في التو
يعيهم اى يسميهم للرب بالتعليم او دفع الزنا والزاحلة واشياها غيبة السر بالجاه المهمة والبلاء الحى
وامتاحتها التقدير والنوع والسم من مزاج سزا وخوما قليل صخرة او في الاسالى هو هذا مستند ان يستهلك
لكثرة اعاد بك من الجائزين من اعتدل بوما فهو مقبول اى يجب ان يكون المؤمن في كل يوم في الزيادة في العلم
اصلاح العمل بالاعمال المصنوعة القريبة الله تعالى في القيمة فانه غير ممكن والكيسة لا تتناهي فاذا كان راس
ماله العمه وكان يمكنه الترفى فادام يفعل فنعون خيس راس ماله خيس الدنيا وانما هو ذلك هو الحسن العيين
وخسران الدنيا خسران لما له من من استلالت فالحق في الكفاة كوجوه والزناشقر من ماسيها هذا التقى
من نفسه بالانابة بالجاه هذا اى يتفكر في تقاضيه بل يوجه الى كالاته فالموت خير له لانه لو ما يحصل له ^{العدا}
والفرقة على ما فات سنة والظلم ان المراد به الذم لان الخيرة احسن من عاتلة في ما في ما في يقين الرجاء الى
تغيا فيما ساقى وفي الاماني زيادة يا شيخ ان الدنيا حشرة حلوة وها اهل وان الاخرة لها اهل خلقت
اى كفت ومقت النعم من مقارعة اهل الدنيا بما هو في الدنيا ولا يفرحون بعقارها ولا يفرحون
لهم سبها يا شيخ من خاف البياض اى لاخذ بقية قل يومه سامع اللباني والايام في عمر العبد فاخذ
سالكه ووعده لك ملك اى من اعما لك يقول كلامك ان يغير يا شيخ ارض الناس من لفر ما ترضى نفسك
ولا تقصد من الله لهم كما تطلب نفسك واسمهم وعقلهم واكرمهم كما تبت ان يكون لك كذا
وات الى اناس في العظم والتكريم فيمن صرغ شوى الى احوالهم متزقة كما ان يكون ساقط من الم
ويقلب من جانب الاخر وبين عابدين ومعه اى خدمهم مبرجوا الاخرين ذهب الى عبادته ولا يتفكر في

فان اوجع

في ان المرض باب الموت وهو لكل نفس لازم ويمكن ان يعي بقية فان شذ موت الحياة فالمرض اياها ^{حياة}
واخر منسند يجرى في اسكات واخر ليجب من شدة المرض والمرض يمت مقل شوب واخر طالت ^{الوفا}
والموت بطيلة او مع مشاهدة هذه الحالات يطيلها ولا يعلم ان الموت طائفة ويصل الله اليه ولا يعلم انه ^{يصل}
ان يطول به ام لا بل الغالب عدم الوصول وعلى اثره كذا وبالكسر المضي جيل الى اى سابقين يعملون منهم كذا
في غفلة وسعدوا لا يتنبهون او سدا لا يلبس على هذه النعم المختلفة الباطلة الغاية قال الداعي بما يكون
اى طلب الرفاهية في الدنيا مثلا او طلب جمع الدنيا مع الاخرة او الطلب من اهل الدنيا شيئا يعلم انه لا ^{يصل}
سهم وامثالها من باع دينه بدين غيره كالشهادة الباطلة ترك شهادة الحق وامثالها فجعله في غير حقه و
في الصدقات دونه فيل بان يعل الحق الى دى الحق واعطى غيره فالى الناس من الظن انه يفعل التقصير
لا اعمى فيه وجاء في كلام النسخاء ويحتمل ان يكون المراد به مطلق الا حق لا شذما قد لا وعي
لكن احلم الناس ان عقلم او لم يعلم بالكسر يتشوقوا بما افاء اى ترينها وفي بعضها بانفاق وفي بعضها ^{بعضها}
بشوقها من الشوق والظلم من الظلم لا يصح في الدنيا من مخالفة الله تعالى في الحق او ترك الطاعات ^{لله}
مستدربة وتروى بالغنى من صدق في المواطن اى في كل موضع اى في مواضع الحرب فانه لا يترك فيه الكذب
خدعة وهو جابر كما تقدم لك الصدق اى في الجاهل الى الحق منه الكذب يصدق وصبر ^{الصدق}
اى الجوع او البلى او الشوق كما في الاماني يضرب قدما بضمين اى شجاعا اذ لم يولد وجهه من الحرب
فترحموا على انكم يركل على جوان هذا القول وتقدم خويان في التقي وحله على الاستحارة وقال ابو الفوارس ^{متين}
صلوات الله عليه واه الله في الحسن كالحج عن حماد بن عيسى عن بعض اصحابه عن الحسن بن عبد الله بن
العامية والحاجته بطرق متكررة وربما نسب الى ابو محمد الحسن ولا سنا فاة بينهما وكان الانسب بالو ^{صبيه}
خير ولو كان الى محمد بن فخره فالمراد غير كما في وصايا النبي صلى الله عليه وسلم من ما ياتي اياك والاكل والاشربة
يجب ان لا تأكل من الاثنية وهي الخمر اى الكذبة فان التقيبات الباطلة الاكاذيب الشيطان كما قال الله تعالى
الشيطان يصدك عن الله فاعلم انك لا تأكل من الاكاذيب الشيطان والاكاذيب الشيطان ^{للاشيان}
الكل اى حتى اصل مرادك فاما ان قالوا في ذلك منك فالحق بصانع النوى الذي كسوى مع الانوك الا حق
وانتوك بالهمم والفتح للحق الى الحق ليس لهم مالى الا الاكاذيب الشيطان والتقيبات الباطلة فانه ^{يقول}
لك انما التوبة الى اخر العمر لا يعلم انه بما كان ذلك الوقت اخر عمره وتشريط وتوفيق عن الاخرة في ^{كتب}
منها والى الاخر ومن غير خط الموت ونصيبه قرين صالحين له الاخرة وتنج له الدنيا واخضاها ^{الصلوات}

الظن لا ذم اساء الظن بالله تعالى بالنظر الى نفسه ويقتطع من رحمة تلاميذك وبين الله صلواته قال تعالى
انا عند حسن ظن عبدى المؤمنين ومع ان القنوط من رحمة الله تعالى من الكبار فعلى هذا يكون الرد بالخليل
الله تبارك وتعالى ولا يخفى الخلق بالخليل صلى الله عليه وسلم بالادب مع الله تعالى عليك بالمدح والذكر ومراعاة
الحياء منه ثم فان القلب يمتد بترك الذكر وينطى بذكره حتى يروى ويطن عليه وروى عن سيدنا سليمان صلى الله
عليه واله وسلم انه قال قال الله ليعان على قلبى ان لا استغفر الله في كل يوم سبعين مرة او يكون المراد بالادب ليعان
والادكار باللسان قالها سبب لتدراك القلب وروى انصار في الموتى كالصبيح والخطيبين من عبد الله عليه السلام قال
فيما وعظ الله تبارك وتعالى به عيسى بن مريم صان قال له يا عيسى انك رب اباك اسمي واحد وانا الاحد
لخلق كل شيء وكل شيء من خلقى الى راجع الى ياعيسى انت المسيح بارى وانت خلق من الظن كهيئة الظن
بأنه في وانت تخيل الموتى بكلامى الى راجع واسمى ياها فانك من جدي على الاله يا عيسى اوصيك وصية الخلق
عليك بالرحمة حين حقت لك حتى الولاة يتحرك على المسرة فورك كبريا وبورك صغيرا حيث ما كنت تشهد
عبدى وابن اسقى يا عيسى انى من نفسى كرك واجعل ذكرى لغاؤك وتقرى بالانوار وتوكل على نفسك
فري فاحذر لك يا عيسى اصبر على البلاء وادب بالعتاة وكن كسرا فيك فان صرنا ان افزع فدا اعصى عيسى
ابى ذكرى بسبائك وليكن دوى في قلبك يا عيسى يتشظى في ساعات الغفلة واحكمى بطيخ لعلك يا عيسى كن غيا
يا عيسى وامت قلبك بالخشية يا عيسى لم اقبل الحزم بعدى فقد ازلت عليك شعاعا الى الصدور من مرضى
يا عيسى حقا اقول ما انت بخلقة الاخشيتى وما خشيت لى لا رجعت نواى فاشهدك انما الله من عتافى
سام نعيم وسيد مستقى يا عيسى من البرك انقول انك على نفسك بكرا من قد دوع الالهى وعلى الدنيا اى بغضها واد
تركها لا صليها وصارت رغبة فيما عند الله يا عيسى كن مع ذلك ملين الكلام وتفيض اسلام بقطان اذا قامت
هذا الطهارة والازالة الشدة واهول يوم القيمة حيث لا ينفع اهل ولا دعة ماك يا عيسى لكل عيبك ميل
الذين اذا خولك البطايف يا عيسى كن خاشعا صابرا فطوبى لك ان نالك ما وعد الصابرون يا عيسى مع من يشاء
يو ما قومنا وذا ما قد ذهب لعلنا نقول ما انت انا بسبائك ويومك وضع من الدنيا بالبطح والبطح
الغضب اى الغليظ من الشياطين فتدري انى يا عيسى وسكوب ما اخذت وكيف اقلت يا عيسى انك
فارحم البضيع كرحمتى اياك ولا تقرب اليه يا عيسى اياك في نفسك في الصلوة وانتقل قد ملك الى مواضع
الصلوات فاصبر لاداة خلقك بذكى فان ضيق اياك حسن يا عيسى كم من امته قد اهلكها بسبائك
قد عصمتك من يا عيسى ارفع بالضيق وارفع طرفك الى الليل الكليل الى السماء وادعنى فانى منك قد

الظن

الاسليم كما رواه المتصل عن ابي عبد الله ع قال من لم يكن له واعظ من قلبه وذا من نفسه ولم يكن له
مرشد استمكن عروقه من غفلة جالس اهل الخير من العلم والصلوة بين كفى تصويرهم بحاجتهم الى الله
ايضا بآمن والعد من اهل الشر من الضلال والظلمة ومن يصدق ويصدقك عن ذكر الله عز وجل وعن
الموت بالا بطيل متعلق بسيد المخرقة المزيقة فاعلمها والا راجعت والا كاذب الملققة بالحققة
الكذابين كما هو شأن اكثر الناس فاذا التقوا السالكون عن انفسهم هل عندكم خيم من السلطان
فليس تغفلون ينزل الراجيع والحكايات الباطلة ولو كانت حقا فانه لا فائدة في ذكرها والى غيرها
الا تضعيهم والعقولة عن الله تعالى و كان داب السلف انهم اذا التقوا كانوا يقولون كيف اصبحت
ليجوزت تارة على ما رواه الخطيب في التوقى كاصح من عبد الله من سلك من ابي بصير عن ابي عبد الله ع
قال استقبل رسول الله حارثة بن مالك بن النعمان الانصاري فقال له كيف انت يا حارثة من ما
التعيا في فقال يا رسول الله مؤمن حقا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد لي من كل شيء حقيقة فاجبت
قولك فقال يا رسول الله عرفت اى زهدت نفسي عن الدنيا فاسهرت ليلي واظلمت صواجرى وكان
النظر الى العرش وى وقد وضع الحسار كالى انظر الى اهل الجنة يترادون في الجنة وكالى اوسع عواد اهل
فى النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد بن والله قلبه اضمرت فابنت فقال يا رسول الله اوم
لى ان يرزق الشهادة معك فقال اللهم ارق حارثة الشهادة فلم يلبث الا اياما حتى جثت رسول
الله صلى الله عليه وسلم لبرية فبعثت فيها ففانزلت قبل شعرة او ثمانية ثم قال فى رواية اخرى
قال استشهد مع جعفر بن ابي طالب بعد تسعة نذر وكان هو العاشره في التوقى كاصح من سليمان
عن ابي الحسن موسى عليه السلام عن ابيه عليه السلام قال من ابر او شين برجل يتكلم بنصوة الكلام
عليه ع قال يا هذا انك على حافظك كما بالى برك فكل ما يعينك ودع ما لا يعينك وما يتكلمون
المصنف في التوقى كاصح من المتصل عن عبد الله ع عن عبد الله ع قال سئل الحسين بن علي فقال كيف
اصبحت يا بن رسول الله ع قال اصبحت ولى رب فوقى وانا اراما والموت يطلىبى والفساد يحرقى وانا
بعل لاجد ما احب ولا اذع ما اكره والصور يرفق فاشاء عذيق واشاء عني عنى فاقبر اقر من تبارك
منهم اى يا تهم حتى لا تكون منهم والا فانت منهم ولا يغلبن عليك سوء الظن بالله عز وجل بالنظر الى اخرا
اذا رايت منهم مخالفة تعالى فانه ان يدع برك وياين خليلك صلى الله عليه وسلم تظن ح الله معذب فلا يمكن الصل
معهم مع انك في احوالك البقية نعمت ان الله تعالى يعجزك فكيف لا يعجز لا خيلك مع ان قبا حاكم اعظم انهم

مستلزم فيما يتبع لك حاله ونحو ذلك والله والى ذلك لا يبقى لك ولا يتبع لك فاسأل في غير ذلك من غير
تساؤلها على لسان وليدها وفي هذه الوصية الطاهرة هذه الوصية طيبة أخذ المرحوم
وأخذ بعضها السيد الرضوي رحمه الله في قوله في رزقك وظلمة وهو الزيادة على الكفاف ووزق
وهو الكفاف أو مع الزيادة كانت مصلحتك وفيه وروب مستعمل بربما ليس مستعمل بل محو قتل
أدق انهم وروب مغبوط ومحسود بالنعم فلو ميزت ذلك فربما كان استدراك الكلي في القوى كالصحيح
من قيات عن أبي عبد الله عليه السلام قال كرم من مفر وما قد انعم الله عليه وكرم من مستدرج بسوء الله تعالى
وكرم من مغبون بقاء الناس عليه وفي الصحيح عن عثمان بن السميط قال قال أبو عبد الله عليه السلام إن
تعاذوا به بعد خيرا فإذن ذنب ذبا بعد نعمة ويذكر الاستعداد وإذا أراد بعد نعمة فإذن ذبا
نعمة ليستفي الاستعداد ويتماذى فيها أوها وهو قول الله تعالى استندرجهم من حيث لا يحتسبون
عند العاصي وفي الحسن كاصح من ابن رباب عن جعفر الجاهلي قال ليس أبو عبد الله عليه السلام عن الاستدراج
هو القيد يذنب الذنب فيلحق به ويحذف عنه النعم فلهذا عن الاستعداد من الذوق به من
من حيث لا يعلم وعن نعمة من مهران قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل استندرجهم
من حيث لا يحتسبون قال هو العبد يذنب الذنب فيحذف عنه النعمة معه تلهيته تلك النعمة عن الاستعداد
من ذلك الذنب هو من الخسائر في الاستعداد معاداة الناس النعمة منهم ثلثها استحقاق أو جعله
حسنا فإنه ما يمكن أن يصرف فعل المؤمن على الوجه الحسن يجب أن يصرفه عليه فإذا لم يكن فالنعم
بأن لا يتوجه إليه أو ليسمى نعمة أو أنها منهم ولا فهو مداهمة هي ممة كما تقدمت منها وهي نعمة
واللهي عن المنكر من سبب عذاب أي الرسل نفسه بل الخلق التقوى بل يجب أن يلهم ولا يدعها مع هواها
فإن رداها في هواها فتدور في تطوعات النوايا أي انصاف المصلحة أو بالقائه الطلح المصلحة أي
الذلة ممة كاجبة المصلحة الدينية وفي تقليب الأحوال في العسر اليسر والصحة والمرح والاعمال والسرور
ولا تدعها من الوصية عتك صفا بأن تعرض عنها بصفتها وجه ذلك من حسن الارتياح طلب الآخرة على حق
الأسمن في المجاهدة في الظلمة وبلاغك من الزاد بعد ما يكتفيك في سقره وسفر الآخرة لا نهاية له
سعيك في طلب الزاد جميل وأن خير الزاد التقوى مع خفة الظن من الآثام سيما تبعات العباد أعلم أن
من الموت إلى الخسر وإلى دخول الجنة أو النار مما لك من غلب القبر وسؤال منكر وتكره الضمير وكان
رومان فتان القبور وكثرة ما فعلته من الخير والشر في دار الدنيا مع قطع النظر عن شك الموت وأنه

سج خلقه الشاة حيا كاد به الاضداد الله سأل بها هيم الخليل وموسى الحكيم بعد موتهم كيف وجد ما أوتوا
فقال كشاة سلخت جلدها وهي حية وتقدم ابن أبي الدنيا والآخرة التي عقبتها أهرها واليسر بها الموت ومما
من الهول عدم القيمة فإن له ما سألهم في القرآن والآخرة وكما حدث بها يرك على من وجوبها وهو الصراط المستقيم
يكل من جودهم ويمكن أن يكون لكل صنف جسد خاص بهم أو باعتبار حاله من الصعود والهبوط والاستعداد
كوة المشاة التي في الصعود والهبوط ويمكن أن يكون الجميع استعارة عن أهوال ما بعد الموت لا محالة
انت عاب عليها بعد صعودها فارتدت نفسك وأخر قبلة طريق الجنة بأن يكون مهبلك الهلاك وإذا وجدت
تقدمت في الدنيا على القراء الصالحين فكانت حيلتهم ذلك وتقدم ابن أبي الدنيا في الاستعداد في الآخرة
شيء ويدخلونهم نعمة الحق العظيم سابق إلى المؤمنين وأهل ذلك ومن خطرا من منع أحسن أو يفتقره منتهى صان
أي يحفظ قدره فإن الشهوات يضع قدره في الدنيا والآخرة قيمة كل امرء ما يحسن إلى تربية القيمة بزيادة العلم كما
فإن شريف العلم بشي الموصوفات فلا شك في أن العالم بعظمة الله وجلاله اعظم قدرا من هو عالم بالحكمة
وهكذا في المقدما وذلك أن بعض العلوم ضرر أعظم من نفعه فلا يفي وما كان انفسه من الدنيا
ولا شك أن بعض العلوم ضرر أعظم من نفعه لا يفي وما كان القصور من الدنيا فقيمة ما يحصل له في الدنيا وما
في الآخرة من نصيب الآخرة والندامة الدائمة فسامحوا في هذا الخبر لا اعتبار ببيدك الرضا بأن
في الدنيا وأهلها وذاهم ما ونظر في جميع الأشياء مستلزم بحكم وصالح ومنافع وتستدل بها على قدر
موجدها وعلمه وأداته وكذا في رب العالمين ونظر في تربية الأشياء ووضعها ونظر في رحابها وتربيتها
بعمارة النظامية وإلى رحمتهم بالأمه الباطنة من بركة الأنبياء والأوصياء والقاد العلوم والحكم والوارد
على القلوب القابلة لشرف الخلق ترك المعنى فإن القدر لا يحتاج فإذا ترك المطالب الذي تتر استغنى عن النعم
يصير غنيا بالله الرحمن فترى حاضر لأن القدر هو الحاجة والحرص على جميع الدنيا وإن كان أكثر من الحاجة قرأ
مستفادة بل هي حسن العناية فأنه لا غلب إلا القارب لا تعاقب فإذا استنداد قرأته بالمودة باعطا
المال والعلم والكمال صار بمنزلة الأخ والابن والعم لا تتخذون عدو صديقك صديقا إلا قال الله تعالى لا تقبل
قرابا سوى بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ألم يخ
يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا (عدوكم وعدوكم أولياء تلقون اليوم بالمودة الآية) فلو كان من الآفاق والأزمنة وحيد
فقيه خبير من سترهم زى شدة من المال حاف من الجفاء والبعد الموعظ والمصلحة كلف حزين وحسن
من عذاب الله في الدنيا والآخرة لمن دعاها وغفلها وعلمها مؤمن بمعرفة وإحسانه أفندك كما قال تعالى يا

كل شايه اوجبتك في شبهه او سلكك في ضلاله فلا ايقنت ان قد صفا قلبك فخرجت من قلبك واجتمع
ملك في ذلك مما وجدنا فافهم انك ان لم يجمع لك ما سبق من نفسك وفوق نظرك وفكر
فان علمك انما حجب العتوه وتورط الظلم وليس طالب الذي من خط او خلط ولا سلك من ذلك انما
تغتم يا بني وصلي واعلم ان مالك الموت هو مالك النور وان لما في هو الحيت وان المني هو العبد وان الميت
هو الصافي وان الدنيا لم تكن تستقر الا على ما جعلها الله عليه من استواء وارتفاع واطراف المعاد وما شاع
ولا تعلم ان اشكل عليك شيء من ذلك فاعلم على وجهك انك به فانك لو لم تخلصت جاهلك لم تخلصت
ما قبل من الامر ويجيب خبرك ويصل في خبرك ثم تبصر بعد ذلك فاعلم ان الذي خلقك ودارك
وسواك ويكون تدبيرك واليد ربك ومنه شفقتك واعلم يا بني ان اصحاب من عن الله بحسنه لا اما
عنه نعمه فاصرف به ريدا والى النجاه فانما في الله الملك اى لم تصبر فصبته وان لم تخلص في النور
وان اجتهدت مبلغ نظرك لك واعلم يا بني ان في كل شريك لك شريك الله في ذلك انما سلكه في
و لم تخلصت في ضلاله وكنهه الله واحدا وصفت نفسه لاصحابه في ملكه احد ولا يزل احد قبل الله
بلا اوليه واخر بعدا لاشياء جلها في عظم ان يثبت ربه بعبده باحاطة قلب او بصبر فافهم ذلك فان
كما سبق لم تخلص ان يصغر ظلم وقلة مقدرة وكثرة عظيم حاجته الى ربه في طلب عظمه وان
من عظمته والشفقة من محطه فان لم يملك الا الحسن ولم يملك الا من تسبح يا بني قلبك من الدنيا
وحالها وزوالها واستغناها واسبابك عن الآخرة وما اعد لها فيها وضربت لك فيها الاشياء لتبصر
عليها اى فتدري بها انما مثل من خبر الدنيا كمثل قوم سفرى مسافرين فيهم اى اهل اقمهم من كل حبيب
قاسوا من لا خصيا وخبايا اى فضاء سريعا في الكلال وما اقلوا وعشاء السرى مشقة وفراق العبد
وخشونة السفر وجشوبة الطعام اى فاعلم انما تسعة دهرهم ومنزل قارم فليس يجودون شئ من ذلك
ولا يرون نفعه من ما ولا شئ احب اليهم مما هم من منزلهم وادناهم من محلام ومنزلهم من غيرهم كمثل
كافرا بمنزل خفيف هاهنا الى منزل حديد فليس شئ اكره اليهم ولا قطع عنهم من مفارقة ما كانوا فيه
الى ما يهتدون عليه ويصبرون اليه راجعي اجعل نفسك ميزانا في انفسك وبين عزك فاحب لعزك ما
لنفسك واكره له ما كره لها ولا تظلم الا بالحق تظلم واحسن لا تحب ان يحسن اليك واستمع من نفسك ما
تستمع من غيرك وادرس من الناس ما تدرسه لهم من نفسك ولا تظلم الا بغيره وان قارم فاعلم كماله ما لا
ان يقال لك واعلم ان الانبياء ضد الصواب في الابواب فاسمع في كعبك اى فيما يشق عليك ولا تكون خا

عزودك وانما انت تهديت لنفسك فكيف انتعش ما يكون لك واعلم ان اسلك طريقا فاسافة بعيدة وشقة
وانه لا شئ بك فيه من حسن الارتياح وقد بلغك من الزاوم ضعة الظن فلا تحلن على غيرك فوق طاعتك
فيكون نفعك في ذلك وبلا عليك واذا وجدت من اهل الغافرة من جهلك اذ انك الى يوم القيمة فيكون فيك
حيث تحتاج اليه فاعلم به عمله اياه واكره من تريد وانت قادر عليه فلعلك تطلبه فلا تجد
من استعزبك في حال غلاك يجعل قصارك في يوم عزتك واعلم ان امامك عقبة كود الحق فيها
احسن حالا من المنزل والبطي علمنا في حلال من السمع وان مبهطك لا يملك الا على حدة او على نادر
لنفسك قبل قولك ودخل المنزل قبل قولك فليس بعد الموت مستعيب اى اقاله ولا الى الدنيا
واعلم ان قد قدما هذه الحيلة سابقا في هذا الخبر قوله ولا تترك واعلم انك انما خلقت للاخرة لا
وللفناء ولا للبقاء ولا لولا لخصوة وانك في منزل قلعة ودار لغيره وطريق الى الآخرة وانك تريد ان
الذي لا يجي منه هاربه ولا بداله مدركه فكيف يحذر ان يدركك وانت على حال ميتة قد كنت في
نفسك يا بني اكثر من ذكر الموت وذكر ما يجي عليه وتقصي بعد الموت اليه حق يا تيك وقد اخذت منه
وشددت له انك ولا ياتيك بقتل فيهلك اى يذهبك واياك ان تقتر بما ترى من اخلاق اى رذائل
اهل الدنيا ايتها ذكرا لهم اى حرمهم عليها فقال بك الله عنها ونفست هي نفسها ونفست
عن مساياها فاما اهلها كلب عاقبة وسباع ضاربة اى حرمه على الظهور من بعضهم ايضا ويا
عزيرها ذليلها ويتركيها صغيرها ثم يعقله واخرى محلة قد اخذت عقوبتها وكنيت بجهنمها
عاقرة وادع ليس لها باع فيهم فلا يحسم بينهم سلك بهم الدنيا طريق العمى فخذت باصباحهم
عن سائر الهدى فتماروا في جبرها وغرقوا في نعمتها او اغتدوها باقلعت بهم ولعنوا بها وفسدوا ما ودا
رويا بسفر الظلم لان قد وردت الاطمان بوشك من اسرع ان يلحق واعلم ان من كانت مطيته الشك
فانه يساربه والكان واخفا ويتقطع المسافة والكان متعبا وادعا واعلم يقينا انك ان تبلغ انك وان
ذلك وانك في سبيل من لان قلبك يفتن في الطلب اجل في المكتب فانه يب طلب قد جرح الجاني
قلب وليس كطالب بزوج ولا كعالم اى يتكلم في الطلب محروم وانهم نفسك من كل دية وانما سلك
الرياء فانك ان تقاضى بما تزد من نفسك عن ضا ولا تكن عبد غيرك وقد جعلك الله حرا لا
خيرا في حسن خدي لا يجد الا بشر ويسر له ان لا يحسن واياك ان تخط اى تشرع بك مطايل
مؤد لك ساهل الحكمه وان استغفرت ان لا يكون بينك وبين الله ذنوبه فاعلم فانك سلك صراط

سبحك وان البصر لله بحجة اكرم واعظم من الكثير من خلقه وان كان كل منته وتلك فيك ما فرط من صحتك
ايبر من اودا كل ما فاق من منطقتك وحفظ ما في الوعاء بشدا وكما وحفظ ما في يدك ارجب الى من طلب
ما في يدك ومراة الياس خير من الطلب في اناس من الحرمة مع العفة خير من العنى مع الفجور والى
الشعر وزب سالم فيما يضر من اكثر احر ومن شكر اصر قارن اهل الخير تكن منهم ويا من اهل الشر تبين
عنهم عيش الطعام احرام وحلم الضيعة الحش الظلم اذا كان الرفق خرفا لان الفرق وقار بما كان الدوا
د وار والدوار د وار وز ما نفع غير النافع وعش المستفيع واياك ولا تكال على العنى فانها مضاعف
والعقل يحفظ التجارب وخير ما حريت ما وعظك بادا لفرصة قبل ان تكون عصية ليس كالحا
ولا كل عابث يودون ومن النساء اضعاء الزوا ومنسوة المعاف ولا امر بما فيه سوء يايتك ما قدر
التاجر عاظم ووب يسراى من كثير لا خير في معين مدين ولا صديق خيل ساهل الدهر ما ذلك
فقدوه فلا تخاطروا بشئ وخاوه اكثر منه واياك ان تلج بك مطية الهياج احرقتك من اخيك عند صر
على الصلوة وعند صدوده على المظف والمقاربة وعند جوده على المزل وعند تبادله على الدفن
شدته على الدين وعند حربه على العز جوك لك لعبد ولا تدل وحقه عليك واياك ان تنه ذلك
في غير موضعه اوان فعله غير اهله لا يتخذون عدو وصديقك صدقيا فتاوى صدقك
اذا ان الصبيحة حسنة كانت ام نتيجة وجزع الخيط فان لم ارضعها على سبها عاقبة ووه الله
اي عاقبة ولن لمن غاظك فانه يوشك ان يلين لك وخذ على عدوك بالفضل فانه احب
وان اردت قطيعة اخيك فاستبق له من نفسك بقية ترجع عليها ان مائة ذك له يوما ما ومن
لك اخيرا فصدق ظنه وله نصيحتين حق اخيك انك لا على ما يتلك وينته فانه ليس لك ما من
حقه ولا يمكن اهلك اننى الخلق بك ولا ترفقن فيمن زهد فيك ولا تكون اخوك على قطيعة
شك على صلاته ولا يكون على الامانة اقوى منك على الاحسان ولا يكون عليك علم من ظلك فانه
يسوق في مضرتك وتنعك والبرجر من مراك ان متورة واعلم يا بني ان الرزق ودق قطرة
بطلبك فان انت لم تاه اناك ما اتبع المضيق عند الحاجة والحقا عند الحاجة فما لك من ديانك
مقاول وان جرت على ما قلعت من يدك فاجزم على كل مالم يوصل اليك استدر على ما لم يكن
قد كان فان الامور اشياء ولا تكون من لا تستعده العظرة الا اذا بلغت في يده من فان العاقل
بالدوب والبايم لا تستعظ الا بالضرر بل طرح علك وارهات اليوم بعرايم الصبر وحسن التدبير من

وزن القصد

وزن القصد حار الصاحب مناسب والصدوق من صدق غيبه والهي شريك العري رب بعيدا قوت
هو قريب البعد من بعيد والغريب من لم له حبيب من غرق صفاق مذهب ومن اقصر على قدره كان يقى
واو من سبب خذ به سبب خيلك وبين الله ومن لم يبالك فهو عدوك قد يكون ايا من ادراكا كان
هذا كائين لا يجرى نظره ولا فرصة ضل ووعا خطا البصر قصودا واصار لا عوى شدة اخر اشرفا
اذا شئت فحلت وقطعة الداعل خذ صفة العاقل من امن ان ما د خانه ومن اعطى اهل ان ليس كل من
اهل ان اعين السلطان تعين افرمان سل عن الحق قبل الطريق وعن الجوار قبل الدار اياك ان تذكر من الكلام ما
ضحكك وان حكيت ذلك عن غيبك واياك وما جرح النساء فان ما بين الاخرى تقصر عن من الى وجه
عليهن من ايضا من يحاك اياهن فان شدة الحجاب يقي عليهن وليس حجة من يشتد من ادخالك من لا
بدعليهن وان استلعت ان لا يعرف غيبك فافعل ولا تملك المرأة من امرها ما جاوز نفسها فان المرأة رعا
ولست بمرماة ولا تقدر كبرائها نفسها ولا تقطع ان تشفع لغيرها واياك والتعابر في غير موضع غيره
فان ذلك يدعو له صحبة الى اسم والبرير الى الحرب واجعل لكل انسان من خدمك عملا تاخذه به فانه احرى
ان لا يتركوا في خدمتك واكر عشرتك فانهم جناحك الذي به تطير واصلا الذي البصر تصير استوع
ديك ودياك واماله غير القضاك في العاجلة والاجلة والديا والآخر انشاء الله تعالى اياها الله
الله في كل فرع من فروعها فاما من كنوا الله تعالى القاها على انسان وليه وصغيره وروى محمد بن ابي
ابان بن عثمان وثمان بن سلم ومحمد بن حمران في الصحيح كالنبي في الصداق وصوتهم مشروحا في تفسيره
وعسى موجبة اى ما عد من اماله وكلام الله فهو وعد واجب فان اماله من الكريم بمنزلة الواقع سيما اذا
مسكهم انكرمين وجربنا لغيرا هذه الايات لما ذكر في قوله لا وعد الله ثم بلا ما خسر وروى محمد بن زياد
عن ابي عبد الله ابان بن عثمان الا حرم في الموقف لا يصح ان كان الله تم فلا تكمل بالرزق في قوله ثم وما من
الا على الله وانه قال تعالى وفي السماء رزقكم واملأ عددن نور السما والارض انما الحق مسئلا انتم
اى كما اصل الكبر وذكى النطق وانتم لا تعلمون الله من اى عالم فاهتملك وعلم لما ولا ياف ذلك ان
يفتح باب وكافة وتوكل على الله بحجة لا تستد وهذا بالظن ان الربانيين المتوكلين فان سبائهم قطع
وان كان الرزق قلالا منسوقا الى صلافا وهو كاسبان بل ادخل فان التمسرة لا تغني ولا يسر الى الباب الله
الغيب بل يقضى ان امره على ما خسر الله ثم تقدم الاحبار هنا في باب التجارة وروى الله في التوفى لا يصح
عن حماد بن عثمان عن ابي محمد الله ع قال قال النبي المؤمنين حلال فيما وعظ به لقمان ابنة ان قال له يا بني

وزن القصد

خا هـل فرها كانا سافقين كالان في زمان البقره وهذا انما ان الله نلت من العلم ارسلا وادبره
لا يقال يظهر من قوله جل جلاله على يوم الفرق افضل من عبادة الشقلين اليم القيمة ان مرتبة السيف اعلى
من قول ما خبر من هذا الخبر افضل العلم فيظهر ان علم امير المؤمنين هو افضل علوم الشقلين بالفرق الالهى وهكنا
كل فعل من افعاله على ان افضلته عليه باعتبار افضلته اخلاصه الذي هو العلم وهو علمه الذي علمه في غير الله
لا يصحح ونقدم ذلك في باب الحقايق باسناد مقبولة كنما لا ترجى منكم لما ترجى الى ان نظرت الى
بعد هان رجاءها من موضع اعتاد منها فيبقى ان تعارضها بان تقول انه كثير لاسان رجاءك
موضع ولم يحصل منه ودفع من موضع لم تكن ترجوها لخص عليك ان يكون رجاءك من فضل الله تعالى
ولا يكون الى موضع اكثر من غيره بل ان كنت ترجوه الى الله فهو تعالى يحصل مطلوبك في موضع يريد والاعمال
انه لا يحصل من موضع ترجوه لولا توجهه الى الاسباب بل انما سبب الاسباب بل ان كان
من غيره فاصلته القيمة والفرق لا تقدم في خير لخص من علوان وغيره من الاضداد وروى عبد الله بن
عباس رواه المصنف من طرق العائمة اشرف التي حلة القرآن الظاهر ان المراسمة اعلم ان يكون
بفضل الظاهر او معانية ويمكن ان يكون المراسمة الالهة المعصومين فانهم حلة معاني القرآن
جميعها ولا يعلم جميعها غيرهم بالاعمال المتوارفة عن الخاصة والخاصة من حديث الشقلين وغيره من قوله
انا مدينة العلم والحكمة وعلى بها روى الكليني في الصحيح عن جابر قال سمعت ابا جعفر يقول ما ادى احد
الناس الله جميع القرآن كله الا اولا الاكثارة ما جده وحفظه كان له الله الا على من سجد له ولا يترحم
صلوات الله عليهم والحق لا يصح عن يوز من معوية قال قلت لا يصح عن جابر قال قلت يا ابي عبد الله
ومن عتبه علم الكتاب قال ايا عتبه وعلى اولنا وفضلنا وخيرنا بعد النبي و عن جابر عن ابي جعفر
قال ما يستطيع احد ان يلقى الله جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الله وصيابه وعن سلمة بن
قال سمعت ابا جعفر يقول ان من علم كتابا او شيئا من تفسير القرآن واحكامه وعلم تقويم الزمان وحكاه
اذا اذ الله بعلمه خيرا لا يصح عنهم ولا يصح من لم يصح لولى معرضا كان لم يصح ثم اسكن هبة ثم قال
لو وجدنا امة عتبه واسترحا فقلنا ومن بعدنا على اولى الامم قال سمعت ابا عبد الله يقول الله في
لا علم كتاب الله من امة الا امة كانت في حبه خيرا لاهله وخيرا لارضه وخيرا لملكه وخيرا لملكه
الله عن وجل فيه تبيان كل شيء وعن عبد الرحمن بن كثير عن ابي عبد الله ع قال قال الذي علمت
انا انك لم تزل تدينك حتى قال فخرج ابي عبد الله ع بين اصابعه فوضعا في صدره ثم قال وعندهنا

والله علم الكتاب كله وعن جابر بن جعفر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سر ان يحسن
وعيت موتى ويدخل الجنة التي وعد فيها في ويمسك نصيب عرسه في بيته فليقل على من يطالبه عليه الصلاة
السلام واوصياؤه فانهم لا يدخلونكم في اب حلال ولا في غيركم من باب هوى فلا تعلم فانهم علم منكم وان
في ان لا يفرق بينهم وبين القباب حتى يرد على العوض هكذا وضع بين اصبعه وعرضه ما بين صنعنا الى الله
قد حان قصته ذهب اعد العزم وفي الحسن لا يصح عن عبد الله بن جابر انه كتب اليه الرضا ع اما بعد
عندهم لان ائمة الله في خلقه في اخير كما اهل البيت وروى عنه فحين امنا الله في ارضه عننا علم ابدا
الانبياء والشباب العرب ومولد الاسلام وانا نفوت الرجل اذا اصابه حقيقة الايمان وحقيقة الاتفاق وان
شيعة المؤمنين بايمانهم واسماء بايمانهم اخذ الله علينا وعليهم الميثاق برون مودة وبسقوط ميثاق
ليس على مله الاسلام غيرنا وقيمهم نحن النجباء الطاهات ونحن اوطال الانبياء ونحن ابناء الاوصياء ونحن
في كتاب الله تبارك وتعالى ونحن اولى الناس بكتاب الله ونحن اولى الناس برسول الله ع ونحن اولى الناس
الذين شرع الله لنا في كتابه شرع لكم يا محمد والذين ما وصى به نوحا والذين اوصى اليك
وما وصى به ابراهيم وموسى فبعد علينا وعفا على ما علمنا واستودعنا علمهم نحن ورثة ابي
الحق من الرسل ان اقولوا الذين بالجهنم لا تنزلوا فيه وكووا على جماعة كبر على المشركين من امر الله
يما صا من دعوى الله من ولاية يحمي صان الله بالحد يهوى اليه من يتيب من جيبك الى ولاية علي ع
وفي القوي لا يصح عن ابي ابيهم ع عمن ابي الحسن اعطاهم قال قلت له جعلت فداك اخبرني عن النبي ع
النبيين لهم قال نعم قلت من لادن آدم حتى انتهى الى عتبه قال ما بعث الله نبيا الا وهو ع اعلم من قال
ان عيسى بن مريم كان في حبي المودة يا ذن الله قال صدقت وسليمن بن داود كان يرفع منطلق الطير وكان
الله يقر على هذه الشاغل قال فقال ان سليمان بن داود قال لله هذا حين فقرة وسنك في امره فقال
لا اري اهد هذا لان من الغايبين حين فقرة وغضب عليهم فقال له عذبتهم عذابا ثم بدا اولاده
اوليا يفتي سلطان سبي و اغضب لانه كان يله على الماء فلهذا وهو طائر قد اعطى ما لم يعط سليمان
ولو كانت الاربع والفرد التي في الارض الشياطين لودت له طائفتين ولم يكن يعرف من المارقت الهوام
ولان الطير يعرفون الله يقول في كتابه ولان قرا سيرت به الجبال او قطعت به الارض والحكمة به
وقد وثقت هذا القرآن الذي فيه ما يسير به الجبال وتقطع به النيران ويحيى به الموتى ونحن
المارقت الهوام وان في كتاب الله ما يراهم امل الا ان ياذن الله به مع ما قد ياذن الله

وكتابه واهليق في الحق في اسالهم ما اهلتم بكتابه الله واهليق في الحق من طهر من ربه عن ربه
قال ان هذا القرآن فيه سائر الهدى وصالح الدين في كل حال جبر وفيه للفساد نفعه فان التكرار
البصير لا يفسد المستند في الخطات بالنور وفي الصحيح من عن ابن جبريل قال قال ابو عبد الله ع كان في
امير المؤمنين لا يحاسبه على ان القرآن هدى للناس وهدى لعلهم على ما كان من جملة طاعة وعن ابن
قال قال شكي رجل الى النبي ع وبعثني في حجة فقال استسكن بالقرآن فان الله عن جعل يقول وشعار ما في
ومن ابن عبد الله ع قال والله لا يرجع امر الخلافة الى الايكة وعمر بن الخطاب ولا في بني امية ولا في بني عبد الله
وذلك لهم بهذا القرآن واطلقوا الناس وعطوا الاحكام وقال رسول الله ص القرآن هدى للناس وهدى لعلهم
من العن واستقالة من الله وهدى من الخطية وصيانه من البصيرة وهدى من الهلكة وهدى من النور وهدى من
الشأن وبلغ من الدنيا والآخر وفيه كمال دينكم وما بعد احسن القرآن الله اولي الشان وفي التورى كمال دينكم
قال قال رسول الله ص ان اهل القرآن في اعلا درجة من الذين نالوا النبوة والرسالة فلا تستصغروا احد
حقوقهم فانهم من الله العز من الجبار ملكا عليا وفي الصحيح عن مالك بن عتيبة عن نهال القصار عن
ابي عبد الله ع قال من قرأ القرآن وهو شاب من احبط القرآن بغيره ودمر وجعله الصغر جعل مع السفر
الكرام البررة وكان القرآن محبوا او محبا لغيرهم القيمة بقوله يا اوب ان كل عمل قد اصاب من عمله فهو
عالم ببلغه اكرم عطا الله فيكون الله العز من الجبار ملكتين من كل الجنة ويوضع على راسه تاج الكرامة
ثم يقال له هل ارضيت انك فيقول القرآن قد كنت ارجو له فيما افضل من هذا فيقول الامن بربه في الجنة
بشاره ثم يدخل الجنة فيقال له اقرا واصعد درجة ثم يقال له هل بلغنا به وارضيت انك فيقول نعم قال ومن
كثيرا ونفاهد بشقة من شدة حفظه اعطاه الله عز وجل اخرا من ربه وفي التورى عن عمر بن الخطاب ع
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان احق الناس بالجنة في السور والصلوة بالصلوة
وانصيام لحامل القرآن ثم نادى يا علي صوتك يا حامل القرآن تواضع به في فعلك الله ولا تقرب به في ذلك
يا حامل القرآن من بين به لله بين نيك الله ولا من بين به للناس فيشيك الله به من يحتم القرآن فكانا
ادرجت الشوق بين جنبه ولكنه لا يوحى اليه ومن جمع القرآن قوله اي حقا لا يوصل مع من يوصل
ولا يعصب فيمن يعصب عليه ولا يجد فيمن يجد عليه ولكن يعقب ويعقب ويعقب ويجعل يعظم القرآن
ومن اوفى القرآن فقلت انه احسن الناس اوفى افضل مما اوفى فقد عظم ما حقر الله وحقر ما عظم
الله وفي الصحيح عن ابان بن تغلب عن ابي عبد الله ع قال اناس اربعة فقلت جعلت فداك وما هم
رجل اوفى الايمان ولم يؤت القرآن ورجل اوفى القرآن ولم يؤت الايمان ورجل اوفى القرآن واولى الايمان

ورجل لم يؤت القرآن ولم يؤت الايمان كمثل ابي موسى بن جعفر عليه السلام واما من اوفى القرآن واولى الايمان
كمثل الامير جعفر عليه السلام واما الذي لم يؤت الايمان ولا القرآن فمثل كمثل المخطئ
مروا به في الحق عن التورى قال قلت لعلي بن الحسين ع في الاموال افضل حال الانسان ان يرحل قلت
الرجل قال نعم القرآن وضوء كالأجود بالهدى والهدى والهدى والهدى القلب وقال قال رسول الله
من اعطاه الله القرآن فاعلم ان الله اعطاه افضل ما اعطى نفعه صغره عظيما وعظم صغره وفاق التورى
من محرمين عار قال قال ابو عبد الله ع من قرأ القرآن فمحو عنه كل خطية ولا فقر بعد ولا عساف عن
التورى عن جابر بن ابي جعفر ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر اهل البيت قرأوا القرآن
انتم الله عز وجل عفا اهلكم من كتابه فاني مسئول وانكم مسئولون اني مسئول عن مبلغ الرسالة
واما انتم فتسألون عما اهلتم من كتاب الله وسقوا وفي التورى عن جعفر ع قال سمعت ابا عبد الله ع يقول
لرجل عت القمار في الدنيا فقال نعم فقلت ولير قال القمار قال هو الله احد فسلكت منه فقال في بعد
يا حفص من مات من اوليائنا وشيعتنا ولم يحسن القرآن علم في قبره لم يرجع الله به من درجته بان
الجنة في قدر آيات القرآن يقال له اقرا ارق فيقرأ ثم يقرأ قال حفص فما رايت احدا اشد حزننا على
من موسى بن جعفر ولا رجلا ناس منه ولا نكث قرأه حنفا فاذ اقرا فكان يخلط انسانا وعال كسوف قال
قال رسول الله ص حمله القرآن عزه اهل الجنة والجنة من قرأ اهل الجنة وانزل سارة اهل الجنة وفيه
الصحيح عن الفضل بن يسار عن ابي عبد الله ع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ويحفظه بشقة من
د قلعة حفظة له الجنان وفي التورى كمال الصبح بن سبابة قال سمعت ابا عبد الله ع يقول من
مليح في القرآن كان له اجران ومن لم يملح كان مع الاولين وفي التورى كمال الصبح عن ابي عبد الله ع قال
يشق للمؤمن ان لا يموت حتى يعلم القرآن وان يكون في فعله اهل الجنة في بعضهما وتقدم الاخبار
في شتيان القرآن في قرأته بالجنان وفي الصحيح عن جعفر بن الاحمر قال قلت لابي عبد الله ع جعلت فداك
انه اصابتني بصرى فاشيا لم يبق شيء من القرآن الا نقلت مني منه طائفة حتى القرآن لقد نقلت حتى لما
سنة قال فخرجت عنك حين ذكرت القرآن ثم قال ان الرجل يدعى السورة من القرآن فيا تديهم
القيمة حتى يشرون عليهم من دجته من بعض الدجاة فيقول السلام عليك فقول عليك السلام من انت
يقول انا مورو كذا وكذا فسمعتي وتكلمت انا لو تسكت بي بقلت بك هذه الدرجة ثم اشار باصبعه
ثم قال عليكم بالقرآن فبعلني فان من الناس من يعلم القرآن فيقال فلان فاركب وركبهم من تعلمه يطلب

أو ضابط به الصوت فقال فلان حسن الصوت وليس في ذلك خير ومنهم من يعلم فقوم به في
ليلة ولما كان ليالي من علم ذلك ومن لم يعلم ذلك الجاني والنم في الصحيح عن عيسى بن هشام عن
عن أبي جعفر عليه السلام قال قرأ القرآن ثلثة رجل قرأ القرآن فلهذا بصاغة واستدرك الملك واستباحت
به بجل الناس ورجل قرأ القرآن فلهذا بصاغة واستدرك الملك واستباحت به بجل الناس ورجل قرأ القرآن فلهذا بصاغة
ورجل قرأ القرآن فلهذا بصاغة واستدرك الملك واستباحت به بجل الناس ورجل قرأ القرآن فلهذا بصاغة
به عن جابر بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قرأ القرآن فلهذا بصاغة
يقرأ الله تبارك وتعالى من السماء فوالله لو قرأ القرآن في كل يوم من كل يوم من كل يوم
العلم في الصحيح عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال قرأ القرآن فلهذا بصاغة
ويستطيل به عظم الناس فذلك من أهل النار وقار قرأ القرآن فلهذا بصاغة
من أهل النار وقار قرأ القرآن فلهذا بصاغة ومنهم من يحسنه ويقوم بها
ويحس الله وحرم حرامه فهذا من ينزه الله من محضلات الفتن وهو من أهل الجنة ويستخرج
شأنه أكثر هذا الخبر ذكرها الله في كتابه سيما مؤلفي الأعمال مع أخبار كثيرة رواها في فضل القرآن
وكذا رواه الطبرسي في تفسيره عن أبي بن كعب وغيره وكذا غيره من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الحسن كالصحيح عن جابر عن أبي عبد الله عليه السلام قال قرأ القرآن عهد الله إني وصيته وحكمه إلى خلقه
فقد بلغني الخبر المسلم أن ينظر في عهد الله أن يقرأ منه في كل يوم خمسين آية والظاهر استحبابه كونه
غير مكره كما يشعر به العهد فاه الله إذا أرسل ملك من ملوك الدنيا إلى أحد حكامه فبما فاته
فيه آلا فانا ليطمع على ما فيه ويعلم به القرآن فبما فاته من الخلق حديثي أن يكون لا أقل من قرآن
الملك ولا شك في الله إذا أرسل الملك حكما إلى أحد فاته نظر إلى إشارته وبنيهاته وكنياياته فالتدبر
على المؤمن أن يتأمل في كل آية من آياته ولا يلهو بغيرها من الفكر والتدبر في كل آية وفي قوله
عن الأنهر في قوله تعالى فليعلموا أن القرآن آيات القرآن آيات القرآن آيات القرآن آيات القرآن آيات القرآن
فيها والذي جعل هذا الضعيف في أربعة أبيات أن كنت في هذا العهد التماسي إني إني إني إني إني إني إني إني
بين النعم واليقظة سيد المرسلين ص فقلت في نفسي تدبر في كلامه وأخلاه فلهذا كنت أترجم
بظاهره في غلبته وأولها حيث ذكره واستيقظت فالتفت بأن القرآن خلق سيد المرسلين
فيصير في تدبر فيه فكلما أراد تدبر في آية واحدة كان في فوائده الخلق إلى أن ورد عليه من العلوم

ملا

ملا تتأني و فقرة واحدة في كل آية كنت تدبر فيها كان ينظر مثل ذلك ولا يمكن التصديق لهذا القول
أن يترجم فانه لا يتسع العادي ولكن غرضي من ذكره الإرشاد لا الخوف في الله وقانون الرياضة الصحت عملا
بل من غير ذلك الله ثم وفك الاستدلال من الشايب والملا بصر المثلج والملا بصر المثلج والملا بصر المثلج
عن علي بن أبيه ثم وفك النعم الكثير ووهام الذكر مع الحاقة وقدرت النعم الملا ومتر على ذكرها
يا من لا اله الا انت وهرمته ايضا لكن كان الذكر ذكرى وانه مع العرج فترجم عن القلب بالتوجه إلى جوارحه
والعبرة هو الذكر مع الحاقة والبرقي حيث كان الذكر والملا ومتر على ذكرها بوعين بونا تصير سببا لان
تقار على قلبه فافهمه معرفته وحسنه ثم يرق إلى مقام الفناء في الله وإبقاء بالله لا تقدم إلا طهار
المؤثر في ذلك ولما كان هذا الطريق في الحقيقة لا يمكن أن يكون معارضة النفس والاشياطين الظاهرة والباطنة
فيه أشد فانه لو اشتغل الناس جميعا بطيب العلوم ولا يعارضونهم غايات الغالب في طلب العلوم حبالا
إليه والقرع عند الخلايق وح يديم الشياطين أما لو كان الغرض من طلب العلم رضا وتنا يحصل المعارضاة
فلم يحصل يعني أن يتدبر في إن الشيطان في أهله غرضا واما في أربعين سنة مشتغل بهيات البهائم
وذلك يتحقق أن يجلس لديهم هذا القانون لا يترجمه ونفاسته وفي الهداية العاسة ونشر العلوم الدينية
أكثر من سائر العلوم والنقوي في هذه الأيام رأيت سيد المصطفين وسائر صرغ أقرب الطرق
إلى الله سبحانه فقال هو ما علمه ولا نال غيره قول كاذب يقول أن العرب الكيمياء صرغ أمواله وأوقانه فيه
مع أنه يعلم أنه لو كان صادقا لاحتاج إلى أن يظهره بل يظهره وان قبل باستدلاله ومع هذا يصرح أنوار
الصيد في الذي قوله هو عين آيات الله وأخبار سيد المرسلين والائمة المهديين الهادين وصدره حكاه
الظاهر كافي في إشارته في الخط التاسع فلا بأس بأن تعرف أوقانه أربعين يوما في العبادة مع العلم
بجميع عمله بذلك كونه القصر والابتدال الميرت في حصول هذا المطلوب بقصد الاستحسان بل بقصد العبادة
لله ثم كالأمر من أنظر الله أربعين صباحا فتح الله تعالى يابس الحكمة من قلبه على سانه وتقدم قرأه
وهو الذي هذا هذا وما كان المهدي لولاه هذا الله وروى عن سيدنا جابر بن عبد الله عن النبي
لأنك أن يراهم عليها وهي تسبح في بين الناس حتى قبل يكون معرفة بالخط لا يوجد عندك ومجموع
ذلك يخص تأييده وتأييد سيد المرسلين والائمة الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين وروى كافي في صحيح
عن النبي عن عبد الله بن عباس عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إن القرآن يتلو القرآن قرأها
أهل البدار كما يقرأ أهل الدنيا الكوكب الذي في السماء وفي القوي كاصبح عن ابن النخعي عن أبي عبد الله عليه السلام قال

قول

يعني

العلم

العلم

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

الله

اي يكثر الغضب من ان عبد الله عليه السلام قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا بد ان يقول في كل
قل هو الله احد فانه من قراه حج الله على الدنيا والاخرة وعقله وقوا له وما ولد في القوم
عن محمد بن مروان عن ابي جعفر قال من قرأ قل هو الله احد مرة بورك عليه ومن قراه مائة مرة بورك
عليه وعلى اهله ومن قراه ثلث مائة بورك عليه وعلى اهله وعلى حريمه ومن قراها اثني عشر
مرة بنى الله له اثني عشر قصر في الجنة فيقول المظفر اذا هو بانا الى قصور اخينا فلان فظن انها
قراها مائة مرة عززت له ذنوب خمسة وعشرين سنة ما خلا الدماء والاموال ومن قراها اربع مائة
مرة كان له اجر اربع مائة شهيد كرام فيعقر مواده ويبقى دمه ومن قراها الف مرة في يوم وليلة لم
يحيى موقد في الجنة اذ يرى له وفي القوم كاصبح عبد الله بن طلحة عن حمزة عن ابي قال قال رسول الله
من قرأ قل هو الله احد مائة مرة عزله الله عن سبعين سنة وفي الصحيح عن يعقوب بن شعيب عن
ابي عبد الله ع قال كان ابي يقول قل هو الله احد ثلث القرآن وتل يا ايها الاقربون ربيع القرآن
المص في القوم كالصحيح في الجسم عن ابي عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا مالا صحابه ايك يوم قال سلمان انا يا رسول الله قال فايك يعني الليل قال سلمان انا يا رسول
الله قال فايك تحتم القرآن في كل يوم فقال سلمان انا يا رسول الله غضب بعض اصحابه فقال يا رسول
الله ان سلمان رجل من الغريرين ويؤان يفتقر علينا معاشر فربى قلت ايك يوم الصوم الدهر فقال انا وهو اكثر
ليله نائم وقلت ايك تحتم القرآن في كل يوم فقال انا وهو اكثر نهاره وصارت فقال ابي جعفر ع
اي لك مثل لقمان الحكيم سلمه فانه يقول فقال الرجل لسلطان يا ابا عبد الله اليس زعمت انك
الدهر فقال نعم فقال دايتك في اكثر هارك تاكل فقال ليس حيث تذهب في الصوم السنة في
ه وقال عن رجل من جهل بالحنس فله عشر امثالها واصل شعبان بشهر رمضان فذلل الصوم
فقال اليس زعمت انك خير الليل فقال نعم فقال اكثر ذاك نائم فقال ليس حيث تذهب ولكن
حيث يصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ياد على ظهر فلك ما احيا الليل كله فانا ابيت عليه
ظن فقال اليس زعمت انك تحتم القرآن في كل يوم فاذنم قال فانت اكثر ايامك صامت فقال
ليس حيث تذهب ولكن حيث يصوم رسول الله ع يقول ليطامه يا ابا الحسن شاك في حق
سئل قل هو الله احد فن قراه مرة فقد قرأ ثلث القرآن ومن قراه مائة مرة فقد قرأ ثلث القرآن ومن
ومن قراها ثلثا فقد حتم القرآن في احبك بلسانه فقد كل له ثلث الايمان ومن احبك بلسانه قد

ص
وقرأه الاكل

فقد كل

فقد كل له ثلث الايمان ومن احبك بلسانه وقلبه وفكره بلسانه فقد استكمل الايمان والقلبه يعني بالحق
شيئا يا ايها لو احبك اهل الارض فحبه اهل السماء لك ما عذب احد بالناد وانا اقول قل هو الله احد
كل يوم ثلث مرات فكانت قد انعم بها اي بيت ولم يبدد ان يترك في القوم عن منصور بن حازم عن ابي
عليه السلام قال من سقى يوم واحد فليحس صلوات ولم يقرأ بها بقل هو الله احد قيل له عبد
لست من المصلين وعن المسكون في ابي عبد الله ع ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على سعد بن معاذ فقال
لقد وافي بالملائكة سبعون الفا وفيهم جبريل ع يصلون عليه فقلت له يا جبريل ما استحق صلواتك عليه
فكان بقرانه قل هو الله احد قلبا وقاعدة وركبا وماشيا وذاهبا وجائيا والاولى ان يصل ما رواه المصنف
لحسن عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال من سقى اربع ابع كحات بما في مرة قل هو الله احد فليحس كثر
حسين مرة لم يفتل بدمه وبين الله عز وجل ذاب الاغصان وفي القوم على سمعنا العجوة عن الحسن
قال سمعته يقول ما راى احدا في حد يصوم فوجد في كل يوم قراءة قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب
الاناس كلوا حقة ثلث مرات وقل هو الله احد مائة مرة وان لم يقدر فخمسين الا حرق الله عز وجل عظم
كل لم او عرض من اعراض الصبيان والعطاش وفساد المعدة وبدون الدم اي فساد ابد ما هو
بهذا حق يلحقه الشيب فان تعهد نفسه بذلك او تعهد كان محفوظا اليوم يتيسر الله عز وجل
نفسه وفي الحديث ع يعقوب بن شعيب عن ابي عبد الله ع قال لما امر الله عز وجل هذه الايات ان
الاولى ان يلقن بالعرش قلن اي رجل من قبطا الامل الخطايا والذنوب فاجاب الله عز وجل النبي
ان الهطن في عزه وجل لا يتلون احد من هؤلاء شيعة في يوم ما افترضا واقرضت عليه الله
اليربعوى المسكونة في كل يوم سبعين نفقة الفضول في كل فخر سبعين حجة وقبلة على ان كان
اي يصير بحيث لا يصوم من ايام الكوار شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة والاولو العلم الا يقر
الكرسى وآية الملك وفي الصحيح ع بكر عمن الانبياء عن رجل عن ابي عبد الله ع وفي العودة قال ما
فله تجديد فيفضل فيها ما لم تقوا عليها انا انما في حيلة القدر ثلثين مرة ثم يلقن وتشرى منها
ويقرأ فيها ما اراد في القوم كاصبح عن ابي جعفر قال من قرأ انا انما في حيلة القدر ثلثين مرة ثم يلقن وتشرى منها
كان لا شاك في سبيل الله ومن قراها مائة مرة لم يبق له على الف ذنب من ذنوبه وفي صحيح
عن ابي بصير عن رجل سمع ابا الحسن ع يقول من قرأ آية الكرسي عشرين مرة لم يبق له ذنب الا ان
الله ومن قراها في دبر كل صلاة ليرضه دوحه وقال من قدم قل هو الله احد بلسانه وبان جبار بلسانه

سليمان

بوتة عصى ربه وتقدم الاخبار في القديس وروى محمد بن مسعود وثقة كثيره وضعفه الشيخ لكن سواد
النصارى وقام على اخبارهم ان من حضر شاهد على محبة قسامة تدبر فيه وروى عن ابيهاشم البصري
في القوي كالتصحيح والظاهر انه من اصله فيكون صحيحا فوجبت اى سكنت واطرفت راسي طسارك عن البعد
اي حفظك بالفتاة عن شربك وجهك عند نام الناس ويدل على فتح اخبار القديس عند خبر الناس ابطر والله
شكايته الله تعالى وروى محمد بن سنان في القوي كالتصحيح ويدل على ان العمل بدون العلم عبث بلا ضل
وتقدم وروى عنه في الصحيح في قوله وعن ابي حمزة الثمالي عن ابي بصير قال قال له صاحب القريش ولا عرف
بناضع ولا كرم الاستوى ولا عمل الدنيا ولا عبادة الا بعبادة الله وان ابلغت الناس الى الله عن رجل من
بسنة امام ولا يتدبرى بالعلم والشق الى الحكمة والعلوم الدينية واحدة للروح والنسكوت عما لا يعنى من
واعظ من قلبه بان يكون قلبه مشورا ومشورا ويتعظ بالعبر وتاجر من نفسه بالهام الله تعالى ايها الكائن
فاحمرا جنى رها او يكون تائيدا او يكون المراد بالاول الاطعام للملك كما تقدم والآخر بان يكون من رتبته وهو
وروح الايمان او الاخوان في الله الذين برشدونه لا تقدم ان المؤمن وروى عن الصادق ع انه ينطق بالحق
مرارة الطوبى ان يكون عذرا فانما بالهام الملك اى يسوع في ان يعبر قائلا له اياك كسر لان القديس خلاص
او بالفتح بان يتعلم فيه استمكن غدود فاشترطوا من عنقه اى يجب ان يسقى فيما تقدم حتى لا يسطو
عليه ولا يصير حرة له وروى محمد بن محمد في القوي وتقدم الاخبار في فتنة الصبيان وروى الخليلي في الصحيح
ابى حمزة عن ابي بصير قال كان يقول ان اجبكم الى الله عز وجل احبكم عله وان افعلكم عند الله شجرة
وان اجبكم من عذاب الله اشد خشية لله وان اقر بكم من الله اوسع خلقا وان ارسلكم عند الله اسفلكم
عذابه وان اكرمكم على الله انتم الله وروى صفوان بن يحيى في الحسن كالتصحيح من شرا عاقبة الا مورا بان
الفاخرة شرا فستادوا كذا نعوذ بالله منها او نسال من الله تعالى ان يجعل عواقب جميع امورنا بالخير
فان العبد يطلب من الله نعم الوعد وربما كان الولد قاتلا لاسيه فالنهي اولى ان اشرف الحديث والكل في الله
تعالى بان يذكرنا ذوة ونعماء ورحمة ونيا واخرة واذا اردت ان تحدث مع الناس فليكن حديثك مع الله
فان جليل من ذكره والنهي اولى ولا سلك جميع الحكمة وفي الحكمة طاعة فان الحكمة راسل كسار وده
كروا ولا اقول احد من كلامه ولا فعل اشرف من طاعته ويمكن ان يكون المراد ان الطاعة
تصير سببا لا فاضلة العلوم والحكمة الا هيبة كما هي الخبوت واصدق القول لان نفسه باعتبار لا محاز
صدقه والبلغ الموعظة فان البلاغة الايتان بالكلام التوضيح المطابق للنفس الى الله وليس يعرف احد الى العبد

الا الحوية عليهم ولهذا جلد مشافى تقتصر مشر جلود الذين يخشون ربهم ثم يكون جلودهم وتلوهم الى كمال الله
آية في القوي الا وسعد الرجل واحسن القصص لها صدق وانفع لان القصة الماضية التي يذكرها الناس فان
في ذكرها على تصحيح القصة من راس مال العبد لجلال فضل القرآن فانها اما اعتبار بعقوباتهم واما بيان
رحمتهم تعالى عليهم واما بيان تقديس ومحبتهم لله تعالى وعلى هذا القياس وادق العري او السجود كما كان تعالى
يكنى بالاعاقبة ويروى عنه فقد استحسنك بالقرعة التي لا تنضم لها شبه الله الايمان بالقرعة والصلوات انشاها
لها يصل الحساء الحجة والقرعة والقرعة يمكن يستحسن بجل مذهبه في السماء والصلوات يصعد به بعد ما
بها وهي العري وخير الملل مله ابراهيم المراد بالصلوات وهو مله جميع الانبياء لكن لما كانت قريش يسيرون
الى ابراهيم قال تعالى راعاهم ان ربه كسر الاصنام لا عبادة لها وهذا وصفه بالحيث وقال تعالى ومن يرغب من
ابراهيم الا من سعة نفسه وكانت اليهود وانما ايجد كافر يسيرون انفسهم اليه وقال تعالى ومن يرغب من مله
ما كان ابراهيم به ويا ولا يصبر اليه ولو كان جنتا مسلما والا فكانت بيت لحم افضل الانبياء وسيدهم وكان
ما مورا بان لايمان به لا كان تعالى واخذ الله من ابي القاسم لما اشتمك من كتابه حكمة ثم جاهدكم رسول مصداق لما
لحق من اية وتصورته قال عافريته واحذتم على ذلكم امرى قالوا اقربا قال فاشهدك انا ما علمت من ابيهاش
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان موسى جالما وسعد الا اتباعا ويصل خلقه غلبه عيسى عيسى وروى
المستفيض بل القوي ارح انه لما اخذ المشافى منهم قال تعالى استبركوا على اسمك ولا يتر من ولده
فقالوا بل وهذا اتان وحسن الهدى بالقسم الى الهدى او بالفتح الى السيرة والطريقة والشريعة والفقير وهذا يكون
على الواسيلة مع الائمة المقدسة ويكون الانبياء والا وصياء على رجاها بحسب درجاتهم لا تقدم وروح على الخلق
في خطبة الواسيلة ومن شتمك على علوم كثيره وحقايق محمدية تذكرها خوف الاغالة وفيها ايها الناس ان الله
وعند منزهة والواسيلة وعد الحق وبنى بقلوب الله وعد الله الا ان الواسيلة ايجد دمج الجنة ودقة ذوايب الانفاق
غاية الاستبصار لها القصة ما بين الرقاة الى الرقاة حضري عدد الزمر لاجل ما تعام وفي نسخة الزمر وهو
رقاة ذرة الى الرقاة جوهرة الى الرقاة زبدية الى الرقاة لؤلؤة الى الرقاة ياقوتة الى الرقاة ذررة الى الرقاة
مرجان الى الرقاة لافز الى الرقاة عسبر الى الرقاة بلخروج الى الرقاة ذهب الى الرقاة فضة الى الرقاة غلام
الى الرقاة هرة الى الرقاة نور ذواتا اى ارتفعت على كل الجنان ورسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد عليها تدبر
اي ذوقين رطبه من رضى الله ويطهر من ذلاله عليه بلح النوع والليل للربالة قد انزل من الحق والابو من على
الرفعة وهي دون درجة وعلى بيطان رطبه من رضى انى ارضوان التوب ويطهر من كافر والرب والانبيا قد

العبد ذنبا فيقول الله تبارك وتعالى لا تنفق حاجته واخره ياها فانه تقدر لخطي واستوجب لها
سنة والصحيح ان من قرع الجعفر قال جعتر يقول الله ما من سنة اقل من سنة وفن الله
حيث يشاء ان الله عز وجل اذا علم انهم باعوا صحتهم ما كان عندهم من المطر في تلك السنة الى غيرهم
الغياثي والحيات والحيات وان الله يعذب الجمل في جوارها جمل المطر من الارض التي هي جملها الجمل باس جملها
وقد جعل الله لها السبل في سلك سوى حيلة اهل النفاق قال في قال جعتر فاعثروا يا اولي الابصار
الصحيح عن هشام بن سالم عن ابي عبد الله ع قال ما الله ليس من عرق محبوب ولا كبر ولا صديق ولا مرق
بذنب وذلك قول الله عز وجل في كتابه وما احب اليك من مصيبة فبما كبت ايديكم ويعفوا عن كثير قال
وما يعفوا الله الا من تابوا اخذ به الحسن والصحيح عن الفضيل بن يسار عن ابي جعفر ع قال ما من بكية تصيب العبد
الا بذنب وما يعفوا الله عنه اكثر في الوقت كالصحيح عن ابن مسكان عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله الله
عن رجل ما اصبرهم على التلذذ فقال ما اصبرهم على فعل ما يعلون انه يصبرهم في التلذذ وفي الوقت كالصحيح عن ابي
عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت يقول نقود وابانه من سطون الله بالليل والنهار قال قلت وما
الله قال لا اشد على المعاصي في الوقت كالصحيح عن ابي جعفر ع قال الذنوب كلها شديدة واشدها
ما بنت عليه الخيم والدم لانه اما جرم او معذبة الجنة لا يدخلها الا ظيب لو كان مجرم ما يصير ما حتى
ثم يدخل الجنة وفي الوقت كالصحيح عن ابي بصير قال سمعت ابا عبد الله ع يقول لا اذنب الرجل خرج في ظلمة
سوداء فان تاب لمحت وان زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يبلغ بعدها ابدا وفي الوقت كالصحيح عن ابي
الرجل يذنب الذنوب فيحرم صلوة الليل وان اهل السج اسرع في صاحبه من السكون في الخيم وفي الوقت
كالصحيح عن ابن بكير عن ابي عبد الله ع قال من لم يسيئ فلا يعلها فانه يعمل العبد السيئة فبواه الرب
وتعاقب فيقول وعز في وجلاني لا انقض لك بعد ذلك ابدا وفي الحسن كالصحيح عن ابي جعفر ع قال
عن قول الله عز وجل قالوا ربنا باعدين اسأروا وظلموا انفسهم الا انهم فقال هؤلاء هم كاذبون فمضى
ينظر بعضهم البعض اهل حارثية واولا ظالمون فكفروا انهم الله عز وجل وعبدوا ما بانفسهم من عافية
فغير الله ما بهم من نعمه وان الله لا يغير ما يقوم حتى يغيره ما بانفسهم فاسأل الله عليهم سيد المرسلين
وحزب ديارهم واذهب اموالهم وابذلهم مكان جناتهم حين ذواتي الكرم خطي وني عن عبد الله ع قال
وهل يخافون الا الكفر وفي الصحيح عن الهيثم بن داود الخزازي قال سمعت ابا عبد الله ع يقول ان الله عز وجل
بعث نبيا من ابائهم الى قومهم واحب اليه ان قل يقول ملك الله ليس من اهل قرية ولا ناس من اهل قرية فاما

فوق قوام
ذلك جزيا
يا كثره

من كثره

منها سوار فتقولوا عا احب اليها اكون الا فقلت لهم يا كثرهون وليس من اهل قرية ولا اهلية
كان على معصيتي فاصابهم فيها سوار فتقولوا عا احب اليها اكون الا فقلت لهم يا كثرهون وليس من اهل قرية ولا اهلية
ان رجعي سبقت غضبي فلا تنطق من حتى فانه لا تنطق عندي ذنب اغفره وقال لهم حاله ينزل معاه
لنحلي ولا تنطقوا ابدا ويا في فان في سطوت عند غضبي لا يقوم لها شيء من خلقي وفي الوقت عن ابن
بن يعقوب عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال ان احدا منكم يكثر به الغف من السلطان وما ذلك الا بالذنوب فلو
ما استطعت لا تراه واذا في الصحيح عن ابن رافع قال قال ابي عبد الله عليه السلام لا وجه اوجع للقلب
الحزن ولا حزن اشد من الموت وكفى بما سلف تفكر وكفى بالموت واعطاء من الرضا على السلام قال كل احد
العبد من الذنوب ما لم يكونوا احداث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا امرؤون وعن ابن عمر عن ابي الحسن ع قال
الله عز وجل في كل يوم ليلة منا ويادى من ملا عبادي الله عن معاصي الله وليد ما بهم وقع وصير وضع
رعب نصبت عليكم البلاء صارت صوبه رضا وفي الوقت عن فضيل بن يسار عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان ابي عبد الله ع
اخذ شهاب من خطبة ان القلب يواقع القلبية فيملا به حتى يغلب عليه فيصير اعلاه اسفله وعن ابن
عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال قال ابي عبد الله عليه السلام لا تبدين عن واحدة اى لا تقول حتى يظهر منك
عملت السيئة وفي الوقت كالصحيح عن الفضيل بن يسار عن ابي جعفر ع قال ان العبد يذنب الذنوب فيقول فيقول
وعن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ملعون ملعون من عبد الله اراة الله هم ملعون
ملعون من كره اهل ملعون ملعون من كره هجرة وفي الوقت كالصحيح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله ع قال
يقول الحق الحق ان الذنوب فلان لها طابا يقول الحكم اذ ذك استغفر ان الله عز وجل يقول سبكت ما قد واصل
وكلمتني احصينا في سام بين وقالة رجل انها انك شق حيز من خول فكن في سجدة في السموات وقائمة
ياتها الله ان الله لطيف خبير وفي الوقت كالصحيح عن سليمان الجعفر عن الرضا ع قال اوحى الله عز وجل في
من الانبياء اذا اظمت رضى واذا رضى بركت وليس لم يكن لها واذا عصيت غضبت واذا عصيت
ولفتي تلغ السابغ من الورد والورد والورد وفي الوقت كالصحيح عن الفضيل بن يسار عن ابي جعفر ع قال ان
ليدنب الذنوب فيقول عزرا فيقول وتلا هذه الآية اذا حصر البصر منها مصيبت ولا يستنون فظان عليها
طائف من ربك ومن ياتون الظان انهم قد علموا ان الله مع حرمات العقار وفي الوقت عن ابي الحسن ع قال
عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ع قال لا يصح في ذنوبها النسي حتى يظهرها وفي الوقت كالصحيح عن داود عن ابي جعفر
قال ما من عبد الا وفي قلبه نكبة بضاعة فاذا اذنب ذنبا خرج في النكبة فكنه سواد فان تاب ذهب ذلك السواد

عظمة الفقر والصلح جليلا بالسكنة والموتة قربة مستغادة ووصول معلوم خيرون جان ملكة
كفوت لمن وماها ومن اطلق طرفة اى سانه او نظره كفى اسفه وقدا وجب الدهر شكره على من كان عونه
اعاد احصل بطولك فجب شكر الزمان والقدال انه لا يحصل بقدره من غير وهو على الجوار كقولك اذبت
الربيع البقل وقلا يا بصنك انسان من اوفى بشر تخرج او احسان اى الخائب عليه انه لا يطيق
على تكلم بما يريد والراد حفظه ومن ضايق خلقه من الله فكيف يعقوب ومن كان لا يتكلم ولا يطيق
تصدقك الاشياء والنواضع بكسوك العيلة وفيه حقة الاضلاق كقولك انى كرم من عاكف على ذنوبه
اضراياهم اعم او عهده ومن كساه العار بغير حق على الناس عيبه والحق التصديق كقولك فان من جري
خنت عليه الموت وفي خلقه من الناس وشك من عرف الايام لم يغفل عن الاستعداد الا ان كان مع كل
شركا وان في كل اكلة خصصا واسترق والنصرة ان يبق الماء او الطعام في الحق ولا يبرح ولا يتكلم
الا برب وان احدى والكلمة حق اذى وسق فزت ولكل جنة الحق وانت فزت الحق اعلموا ان الله لا يترك
شيء على وجه الارض الا انه يصير الى طهرنا والليل والنهار يتنازعان وفي نسخة اخرى يسلطان اء
يتنازعان في هدم الاعمار يا ايها الناس كنز النعمة لوم وصحة الجاهل شوم ان من الحكماء الذين
ومن العادة الطها اذا طهروا اللسان اى بما يجزى عما يجزى عليه وافشاء السلام اياك والندبة كما
من خلق الله ليس كل طاهر يصيب ولا كل غايب يؤيد له عزيب فيمن زهد فيك رب بعيد هو اقرب
من قريب سئل عن الوفيق قبل الطريق وعن الجار قبل الدار الا من سرق في المسيرة وكذا التعليل لشر
اخذك كما تعللنا فيك فتنسرها اغفر الله صدقك اليوم انك عدوك من غضبك على من يفتكر
على ضرة طالعته دغيب نفسه من خاف وبه كنه خلقه وفي نسخة من خاف بربك عذابا عظيم ان
السخة هذه العبادات من قولك اظننى وكما اقول اذ افادته من قولى ومن تدبر كلامه اخبر نفسه او جهده
الا فهو ولعله من السخا ومن لم يعرف الخبز من الشتر فهو غير له البهية ان من انصاف اصافه افراد
ما اصغر الصبيرة مع عظم الفاقة عند هبتها هبتها وما تناكمت الاغنياء من الفقر والاذنوب ما اقرب
الراحة من القرب والبوس من الغيم وما شرب بئر بعدة للثة وما خير غير بعدة النار ولا يقيم دون
البقة مفقود وكل بلاه دون اضرارها وعند تفحص الضمير تبدد الكيا بصفية العمل الشد من العمل
وتفصيل البنية من انصاف اشد على العاقلين من طول الجهاد وهو هبتها بولاه التي لكنت اهل القرب
ثم ذكرهم اوصافا بالوسيلة بالاعمال التي قد ماها عن قوتك قوله كما تصبيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم

او حقه

او حقه بمراته من العذر وقطع به الاحتمال والعذر بغيره وبين خلقه جعل له الذكر بنية وبين عباد
ومهمته الذكر لا يقبل الا به والا فربه البنية الا وطاعته وقال في حكم كتابه من يعلم الرسول فقد اطاع الله
من قوله يا رسولناك عليهم حفيظا فمن طاعه وطاعه ومحصيته بمصيته فكان ذلك دليلا على ما هو
اليه وشاهد له على من اتبعه وعصاه وبين ذلك في غيره موضع من الكتاب العظيم فقال تبارك وتعالى في
الصحف على اربعة والقريب في تصديقهم والبعيد ان دعوتهم ان كنتم تحبون الله فاتبكم يحبكم الله ويغفر
من ذنوبكم فاتباعه محبة الله ورضا وغفران الذنوب وكالاغنى والقرى وهو بغير محبة وفي القولى عند
الاعراض عبادة الله وغضبه بخطه والعبادة سكن النار وذلك قوله ومن يكفر من الله فانه اعداء
يعنى الجحيم وبه العصيان له فان الله تبارك اسمه استغنى بعبادته وقيل اى بعبادته واستغنى
بعبادته وجعل في ذلك للمؤمنين وجعلا لغيره بعبادته على الجاهل من الجهل وشذ في
اخر رسوله وكفى بغيره وشرفه على وحلى ما كره واخصى بوجده واصطفاى بخله فله في الله
فقال ص وقد حشاه اى جمعه المهاجرون والانصار وانقصت اى منلت بهم المحافل اياها الناس
على كى ما دون من موسى الا انه لا ينفى بعبادته ففعل المؤمنون من الله لطفى الرسول اذ عرفوا يستجاب
لادبه وامره لا كما ذكره من ائمة موسى لادبه وامره ولا كت نبيا فاقضى شوقه ولكن كما في ذلك من استخلف
في كذا استخلف موسى من ههنا حيث يقول اظننى في قولى واصلى ولا تتبع سبيل المفسدين وقوله
حين تكلم طابقت فقلت انى مولى رسول الله صلى الله عليه واله الى محبة الوداع ثم صار الى غيرهم فاعلم
له شدة المبرم علاه واخذ بعضه حتى راي بياض البعير فاعصاه فابلا في خلقه من كنت
في مولاة اللهم والى والى والى وعلو سر عاقله وكنت على ولايتى ولاية الله وعلى عداه في عداه
الله وارز الله عز وجل في ذلك اليوم اكلت لكم دينكم واحببت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا
فكانت ولايتى كالاديين ورضا الاربعة كرم وارز الله تبارك وتعالى اختصاصا وتكرار على الله
وتفضيله من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تحيته وهو قوله ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا الله الحكم
وهو اسمع العاقلين في شأب لو ذكرا العظيم بها الا ارتفاع وطلالها الاستماع ولئن تقصصناه و
الاشيان وان كان فيما ليس لها حق وكرها صلافة واعتقادها جلاله ليس ما عليه وردوا
ما لا نفسهم منها يتلذذون في دوما ويتبرأ كل منهما من صاحبه يقول لقريشة اذ انقيا يا
بنين وبينك بعد المشركين قبل القرين فجب ان تسمى على رقتة اى سوء حال ياليتنى لم اتخذ

ك

خليلنا فقد اضمحل عن الذكر بعد اذ جاء في وكان الشيطان لا شان خذ وله قانا الذي ذكره في
والايم الذي به كثر والقرآن الذي اياه سجد والبر الذي به كثر في الصراط الذي سجدت عليه ولعن
الخطام المنصم والعزور المنقطع وكانته على شفا حرق من النار لها على شرو ورو في جيب وفود
مودة يتصار خان باللقعة ويتنا عقان عقق اي صاح بالخرسة ما لها من راحة ولا من عذابها من شدة
ان القوم لم جازوا اعباد احسان وسدقة او ثمان يقيمون لها المناسك ويقيمون لها العياد
لها القران ويجعلون لها البعير والوصيلة والساية والهام ويستقيمون بالازلام والعيرة مشاة
يذبحونها لاصنامهم والبعير شق الاذن ومنه البعير كانوا اذا اتت الفاقة او اشاعة عشر ابط عروها
ونكونها منى وحريو لها اذا اسات على نسايم والكلها الرجال وقيل فيما تقاسين اضر وكذا في السواق
لا فائدة في ذكرها لا خلافة لا فائدة فيها ولها اصل ان امثالها يجعلونها لاهلهم عامين عن الله عن
جابر بن عن الرشاء مطيعين اي يسرعين الى البعاد قد استحق عليهم الشيطان وعنه هم سوداء الجاهلية
جهالة وانظروها صلاة فاحرجنا الله اليهم رحمة واطلعا عليهم باقة واستمرنا على الجلب والحق
وقلنا لمن ابعد وما شيد من صدقة شوق والهم بعد الذل والذل بعد العلة وهايتهم القلوب والاصهار
واذغت لهم الجبار وطوا غيبها او طوا غيبها وصادوا اهلهم مذكرة وكروية مشيرة او ميسرة وان
بعد خوف وجمع بعد كونه اي خلافة وتفرقت واضاعت بنا مفاخر معدن عزرائ وهو الموعوب و
او لجسام باب الهدى وادخلناهم دار السلام واستحلناهم ثوب الابرار ولجنا بنا في عالمين ونبوت لهم
ايام الرسول ائمة الصالحين من حام عااهد ومصل فانت ومعتك زاهد يظهرن الامانة وياقون الشاة
اي الكعبة حتى اذا عى الله عن وجل نبيه ورعه اليه لم يرك ذلك بعد الاكلية من خفقه او وميخ
اي لسان من بركة اذن وجعل على الاعتقار استكصوا على الاموار وطلبوا ابلا وادوا وظهروا الكنايب
اي الجيوش ورة حوا الباب اي بابا الى سوك وهو بابهم وقوا المذاق كسها او بالفاق وعزوا انا
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وروى عن حكماء وبعدوا من انوار واستبدوا بمسلماته بدليل
وكاوا ظلمين وزعموا ان من احبهم امن آتاني قاهره في مقام الرسول من انتصاره الى الله عليه السلام
لقامره وان مهاجرا آتاني قاهره من المهاجرين الاصل اننا موسى هاشم بن عبد مناف الا وان اولها
زود وقعت في الاسلام وعن قليل يحدون غب اي عاقبة ما يعملون وسجدوا لغيره عيا استه او استه
الا وكون وكنى كانوا في سدرة من المهل وشناه اي قليل من الابل وسق من الشقل واستدراج

الغفور

الغفور وسكون من الخال وادراك من الامل فقامت اهل الله عن وجل شدة من عاء ونحوه من عبود وبلغ من غوا
وبما محمود واسع علمه فخره ظاهرا وباطنا وادمم بالذم واللعن والهم الارض بركها المذكرة الامانة
الاهامة له والابانة اليه وفيه من الاستبصار فلما بلغوا مكة واستحقوا التكامل اخضعهم الله وجل واصطلمهم
من حبس منهم من اخذ في الصبغة ومنهم من اخذ في الخلعة ومنهم من اودته اهلها كركه الرجعة ومنهم من
الخشعة وما كان الله ليخلهم ولكن لا توافي انفسهم يظنون الا وان لكل اهل كتابا فاذا بلغ الكتاب ليجر كفت لانها
هو الى ايرنا المول وان اليها الاخر من طربت الى الله عز وجل امام مقيمون واليه صارون الا واني فيكم ايها الناس
كبرون في آل فحين وكبار حطه في بني اسرائيل كسنة نوح واني اليها العظيم والصدق الاكبر وعن قليل ستعلمون
ما تعدون وهلم الى الكفارة الاول وسدقة الشاوب وخفقة الوستان ثم تفرهم المقوات الى الانام جزايرة
الديناوي في القية يردون الاشد الحطب وما الله بقل عما يقولون فاجاز من تكب عثرة وانكسرت وخالف
وحاد عن نوح وفتحهم وظهر واستبدوا بالماء السرايع بالقيم الغريب والحقون الشفاء وبالصر الضراء وبالصبغة
افضك الاجراء القرافة وسود خلافة او خلافة فليقوا بالوعد على حقيقة وليستقوا عابو عدون يوم باق
بالحق ذلك يوم الخراج الناجي خفي غيب والينا المصير يوم تشق عنهم الارض كما لا اله الا الله وروى العلماء الامام لما
فرغ من الخطبة قال صلى من الاضمار اعل على في هذه الكلمة في اليوم الا ان لم تخلت عليك اثنان وهو نكرو في ايام
الغنى في محمد بن جبريل نظروا في الصلاة بعد الطهارة كما قال الله تعالى افان ما اوتى انفسهم على اعتبارهم قبلها خاسر
وقد ذكرنا من الصغرى وسلم اخبارا وتلاهم بعد رسول الله ومضات الفائق وعلى يده وقعت وكانت شبهة بالانظر
بعضهم من ضعفاء العقول وكانوا يقولون نحن يا ايها الذين كفروا فقل ولام ان البعثة التي كانت في غدير خم في ذمتهم ولم
سبها ثلثة اشهر وكذا في الاجماع المباحل الذي اوعى وانقيا سا ولا مستحاة العقلية واحصاها ما لم تحصى
الظن والفرج فان اكثر ضلالاتهم كان منها وبنهق الفرع قتل خلدوا في الجاهل ما لم يكن في يده وكانوا من عبي
الحق والبريد وادكان يوكيريهل تازعوا ليعرف في زوجته ضوم الرزق واسل بهم الله او قتلهم مع اصحابهم
وترجع في تلك الليلة وزوجته وارسل الصبحا لاجل ان لا يعمد كرمهم كرم تلك الذي يكره ولم يقبل منه الا ان رسل الصحابة
سكتا نيب اضل طهيه فلما جاء رسل بني ايراج ليعرجه اراي بوضان في ارجلها خالده وما عظم
عليه لم يلبثت اليه وكان اكباه وعمره خلاص في جاء الى باب الدار من غير الحليج فاذ هكذا قال خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما دخل خالده وسلم قال يا ابا بكر اما تعلم ان عمر عدوى ويترقى على ماشاء وانا اريد ان تم
لك امر الخلافة وانت لا تدعني تطليق فقال ابو بكر سر على اسم الله ولا اقبل بعد ذلك كلام احد فلما ابرك

الاصحان والمراقرع فان استعمل بالمال يذهب منه ذلك المقام ويستحق بركته لا يصير مخلصا
ينافي ذلك المروءة كما ذكره أصحاب فانها تمنعان خلقه لانه اذا كسر لم يرد حق الله ولا حقوق الخلق
صحيح وعيسى وصاف قلبه لم يؤد حق الناس من القراض وحسن الفطن معهم وروى على الحكم فالصحيح
طلب الدنيا لم يصل اليها فابا ولو وصل الي بعضها فلا يرضى بها ولا يستعمل بتجسس غيرها وراثة
الموت ولم يصل الي مراده ولو وصل فتركها والخروج منها شد والحسرة العظيم وقيل الخوف فانه قد
في مراده كما ورد في قوله كان الله له ويوصل رزقه اليه البتة فحصل له الدنيا والآخرة قال الصادق عليه
رواه الله في الصحيح عن قتيبة الاغتني عنه وقدم وقال في الله رواء الله في القوي عن ابي الحسين عن عبد الله
اسعدوا الدنيا بغير ما في الاصل انما هو ذلك من رضاء الجنة المعنوية قال الصادق في الذكر الى الجاهل انما يطلب
فيها العلوم الدنيوية فان الخلق التي وصلت اليها من طرق الاصل الى القوي الاخرة هي هذه والجامع الذي
فيها كما روي عنهم انهم كانوا يعطون واما التي اشتهرت من الاجتماع للذكر في طلب الدنيا فليس لهم وهذا
يطرق العامة اشبه كما روى الكليني في القوي عن ابي الحسين قال من ذكر الله في السر فقد ذكر
الله كثيرا ان المناقذين كانوا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في السر فقال عز وجل يراؤن الناس ولا يذكرون
الله الا قليلا وفي الحسن كالصحيح عن زرارة عن ابي بصير قال لا يكسب الملك الا ما سمع وقال الله عز وجل
ذلك في نفسك فصرنا وخيفة فلا يعلم ثواب ذلك الا في نفسه فيقول عز وجل اعطيتهم و
الصحيح عن ابي بصير بن ابي بلدة عن ذكره عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل من ذكرني سر
علانية وفي الخوف كالصحيح عن ابي بصير قال قال الله عز وجل اعطيتهم يا عيسى المذكر في نفسه
اذكرني في نفسي واذكرني في ملائكتي اذكرني في ملائكتي من ملائكة الذين اياي بالظلمة والى ونحو ذلك
يا عيسى الذي في قلبك واكثر ذكرني في الخفيات واعلم ان سروري ان تبصروا الى خلق الذي في ذلك جبا
ولا تكن ميتا وفي الصحيح عن الفضيل بن يسار قال قال ابي عبد الله عليه السلام من جلس في جمع فيه اربابا فيقول
عليه عز وجل ذكر الله عز وجل الا كان حسرة عليهم يوم القيمة في الصحيح عن ابي بصير عن ابي جعفر قال قال الصادق
القيامة التي لا تغتر ان موسى سال به فقال يا رب اقرب انت مني اي يقبني فانما احبك على نعم الخلق كما
بعيد فانما ذلك ما وحى الله عز وجل اليه يا موسى انا جالس من ذكرني اي انا مستجير اليهم بافاضة الرحمة
تقر بهم الى قتلى موسى فمن لم يسترك يوم لا ستر الا سترك قال الذين يذكرونني فاذكروهم وحياتنا في
فاجعهم فاولئك الذين اذا ارادت ان اصيب اهل الارض بسوء ذكروهم فذقت عنهم بهم وفي الصحيح با

قال مكتوب في القوي التي لم يقبلان من حسن الا به الى الله يا محمد والي جالس اذكرني اذكرني
فقال يا موسى ان ذكرك حسن يحل جلا في الصحيح عن صفوان بن يحيى عن حسين بن زيد قال قال ابي عبد الله
عنه قال قال رسول الله ما من قوم اجتمعوا في مجلس لم يذكر الله عز وجل لم يذكر الله عز وجل لم يذكر الله عز وجل
الحلج حرق ورواه عليهم وفي الصحيح عن ابي بصير عن ذكره عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل يا ايها
اذكرني في ملائكتي اذكرني في ملائكتي من ملائكة الذين اياي بالظلمة والى ونحو ذلك
لم يذكر الله عز وجل لم يذكر الله عز وجل في ملائكتي اذكرني في ملائكتي من ملائكة الذين اياي بالظلمة والى ونحو ذلك
ان يقوم من مجلسه سبحانه ليذكرني بما يصونت وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وفي القوي
كالصحيح عن الفضيل بن يسار قال قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله عز وجل حسن على كل
فلا تسم من ذكر الله وفي القوي كالصحيح عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله
عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله عز وجل حسن على كل حال
في شئ الى الصبر يا موسى جلي في ذكره وضع عندك كرك من الدنيا الصلوات وقال يا موسى
علي كل حال فان شئني ميت القلب في الصحيح عن داود بن سرجان عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله
من اكثر ذكر الله عز وجل احبه الله ومن ذكر الله كثيرا كثرت له مائة من النار ومائة من النفاق وفي الصحيح
عن داود بن ابي عمير عن زيد الشحام وموسى بن حماد وسعيد الاعرج عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل
من اكثر الذكر اكثر الذكر قال الله عز وجل اذكر الله كثيرا وفي الحسن كالصحيح عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
قال ابي عبد الله ان الصواعق لا تقب الا قال قلت وما الذكر قال من قرأ مائة آية وفي القوي عن ابي بصير
ابي عبد الله عليه السلام قال شيعت الذين اذا خلوا ذكر الله كثيرا لم يكن لهم الجنة من الصلوات وذكرنا
الاية ورواه بعضهم بعض كما بينهم من بعض الاخبار او يعمر وفي القوي عن ابي عبد الله عليه السلام قال
شعرا الا وحده ينطق اليه الا انكر اذكر الله فليس له حديث في الله عز وجل في القوي عن ابي عبد الله عليه السلام
في قوله من ومنه ورضان فمن صامه فوجد وحده في صحيح فوجد الا انكر الله عز وجل في القوي عن ابي عبد الله عليه السلام
بالليل ولم يصل له حديث في الله عز وجل ثم تلا يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله كثيرا وحياتنا في
لم يجعل الله عز وجل له حديث في الله عز وجل قال كان ابي حنيفة اذا ذكر الله فذكر الله عز وجل في القوي عن ابي عبد الله عليه السلام
واكل هذا الطعام وانما يذكر الله ولقد كان يحذر ان يقوم وما يشغله ذلك من ذكر الله وكنت اذكر الله
روا قاصدك يقول لا اله الا الله كان ويجمعنا في ايامنا الا ذكر حق نطلع الشمس في ايامنا بالقرآن من كان يقرأ

والاشتغال بالدراسة الغاية اما بالمال او بالجاه وقول القلوب ومع جعل ذلك لا يختارون الا صلاح
فانهم قالوا الله تعالى لا تشكركم بالاحسن اعلم الله صلى الله عليه وسلم بالخلق الدنيا وما يحسبونها ثم يحسبونها
صنعا لكن النفس الشيطان في موصافه بان هذه الآية تركت في شان الكفار وانت من المؤمنين فيبقى
ان يشاور مع قلبه قولا فانه يقول لك اذا كان الكفار ملوطين بذلك فلو كنت المؤمن به اظهرهم
لكن اكثر القلوب طبع عليها بلادته العاصية فيجب على السالك ان ينزل طبعه ورده وغناه بالارباب
والجاهدات في العبادات والطاعات الصالحة والتضرعات حتى يظهر عليه ان كان من الصادقين وجعله
الله تعالى بفضله من المهتدين ونطق بلسانه بعد توبه قلبه وصره عيوب الدنيا دارها وادها
واخرجه من الدنيا ومحبها الى الله الاسم والهدى والا فليقطع والمحبة وصار من المخلصين كما قال
تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان الا من ابتاع من الغاويز وقال الله اولياء الله لا خوف عليهم
لا يحزنون وقال ان المتقين في جنات وهم في مفقود صدق عند مليك مقتدر وقال من جاهد نفسه
كما تجاهد عدوك فانه اعزى الا عبادي وقال تع وبني النفس عن الهوى ومن الكاذبية انه اذا سمع ما
ينافي افعله يقول اوله انه حديث من رسل الانبياء على العقل ولا يشك في ان القرآن والاخبار مشهورة
وثانيا ان المجاهدات في ترك المعاصي وفعل الواجبات لا يتفكر في تسويات النفس والشيطان في كثير من
المواد التي اوردناها اما هذه بل يجب مجاهدتها وان كان في الطلعة لا لها الايمان بالطاعة وان
تلك سببا لمعاصي كثيرة مثلا اذا دعاه فاسق الى ضيافة فعه انه يعلم ان الله حرام حصوله على علم يسلو
له انه مؤمن وكيف تعلم ان هذا المال حرام وافعال المسلمين محمولة على الصحة ومن الحق الاول
اجابة الدعوى ومعدان قبل قوتها وذهب اليها ادى ان المدا على الغيرة ويشادكم لئلا يقولوا الله
او زهدا ويا مسير ومراؤم في ايداء المؤمنين ويشادكم لئلا يقولوا الله في انفعال الشايعة فلو كان
قلبه او الملك انه كان هذا بعض الفسق وظنفت لها طاعة تساقى الله تع من ذلك ولا تقبل
ابدا فلو قبل قوله وتاويله فخرج من هذه الدار حتى طهر فاسق آخره ان ضيا فاهم دورته فيقبل
يجب يتوب اليها الله لم يقع منك في هذا المجلس نبي عن المنكر كون انهم في مجلس ذكر لو يكون بحسب
حراما ولا يتفكر في ان النفس والشيطان قريباه ويصير المجلس اخر القبح فان المرة الاولى كان كسيرة الا
ولم يعتقد في الكمال الطعام الحرام ولولا الافعال المحرمة وح يصير اسقيا عليه اكثر وهكذا الامر
وكيف يضع الابرار في الموت ولا يفتح التوبة بعد فتعكر افعال الخير يتابع حوش الله وانما

حق فاقبل والا فانت وشاك اعلم الله تعالى وسائر المؤمنين منها فضله وكومه وورثته من رسله
وانك لا ضعيفا لكن كان كذابه معتقدا لا صواب به ولهذا روى الصنف مع ان منه سائر كما تقدم وتنه
يشهد بصحته ايضا لو لم يكن غيره فراقب الله تعالى ذكره اعلم ان الله تعالى مطلع عليه فتركه
بفعله وفعل مع شدة الغم والهم بانه اسير النفس الشيطان كما رواه الكلبي في القوي عن ابي عبد الله عليه
قال سمعت يقول ان الرجل ليدب الذئب فيدخله الله به الجنة قال يدخله الله الذئب الجنة قال نعم انه
ليدب فلا يزال منه خائفا ما كان نفسه في جوارحه فيدخله والا والظهور وروى المصنف سيد المرسلين
صلى الله عليه وسلم انه قال من زهد يحيى بن زكريا انه ان بيت المقدس فطر الى الجهاد من الاخيار
والهيبان عليهم سدادع الشعر وبارك الصوف قد خرقوا ابراهيم اي شد واعلمنا وسلوكها السلام
وشدوها الى سواي السجد فلما نظر الى ذلك ان الله فقال يا اباي النبي لي مدعة من شري برسان
حتى ان بيت المقدس فاعلم الله فيه مع الاحبار والرهبان فقالت له امه حتى ياتي الله فاولم في
فلما دخل زكريا اخبرته بمقال النبي فقال زكريا يا بني ما يدعوك الى هذا واما انت صبي صغير فقال له يا
ا ماريات من هو اصف مني و قد ذاق الموت قال بل في قال له انه النبي له مدعة اي قيصرا
من صوف و برسان من صوف ففعلت فتدبر المدعة على يده ووضع البري على اسره ان بيت
المقدس فاقبل بعد الله عز وجل مع الاحبار حتى اكلت مدعة الشعر لم يفت يوم الى ما قد خلت من
فيك فادع الله عز وجل اليه يا بني انك ما قد خلت من جملتك وغرق وجلالي اطلعت على النار اطلعه
مدعة لزيد فضلا عن المنع فيك حتى اكلت الدروع لهم حذية ثم بدلتها بخراسه فبلغ ذلك
انه قد خلت عليه واقل زكريا واجتمع الاخيار والرهبان فاحذوه يذهب لهم خديرة فقال ما شئت
به لك فقال زكريا يا بني ما يدعوك الى هذا انما سالت وبني ان هبط لتقر بك عيني قال انت امرتني ان
يا ابي قال ومتى ذلك يا بني قال انت القائل ان بين الجنة والنار نعتبة لا يجوز لها الا انك وان
خشية الله قال لي بل قد واجهته وشاك علي شافى وقام لي نفس مدعته فاخذته امه فقال
الا تاذن لي يا بني ان اخذ لك قطي ليو ديوانا اخراسك ويشفقان دموعه فيكي حتى اسلم من
عبيته فخر عن ذابعية ثم اخذها فقصصها فتحد الدروع من بين اصابعه فطر زكريا الى ابيه والى
عبيته فخر عن ذابعية ثم اخذها فقصصها فتحد الدروع من بين اصابعه فطر زكريا الى ابيه والى
اذا اراد ان يعظم من امره بل يفت عينا وشالا فان راى يحيى من لم يدرك الجنة ولا نال مجلس ذات يوم

منكم لما اتم الله على اهل خلافة في ولاه صابوا الطيبا سالهم في الدنيا وما لهم في الآخرة من نصيب كل واحد
تقيد واجتهد فتدبروا في هذه الآية عالمها حبيبة فحيطا بما راحا منية تنق من عين آية ليس طعام الا
لا يمن ولا يفي من جميع كل ما عبيد فعملهم بهما شيئا ينظرون بين الله عن وصل ومن خالفهم بتقليد
يتقلى والله ما من عبد من شيئا ايام الا اصدق الله عز وجل يوحى اليه ان كان قد اتى عليه عمله
في كونه رحمة وفي رايض جهنم وفي طهر شه وان كان اجله ساخره بعد به مع امينه من الملكة ليوذبه
الحسد الذي يخرج من ليسكن فيه وان يحاجكم وعماركم فاصبه الله وانما فكم له هل التقى وان اغنى اركم
لا هل التوق وانكم كلكم لا هل يموت الله واهل اجابته وفيه بزيادة الله وان كل شيء جوهرا ومجهره
محمد صلى الله عليه وسلم ونحن وشيعتنا بعدنا حبيبا شيئا ما اقرهم من عرش الله عز وجل واحسن مع
الهم يوم القيمة والله ولا ان يتعاطى الناس ذلك او يدخلهم زهر سلط عليهم الملائكة قبله والله ما من عبد
من شيئا يتلو القرآن في صلواته قائما الا يكلمه من ماله حسنة ولا قرأ في صلواته جالسا الا يكلمه من
خمسون حسنة ولا في غير صلوة الا يكلمه من عشرين حسنة وان نصامت من شيئا الا جرم من قرأ القرآن
عن خلفه انتم والله على شيء يامكم اجرا لم يحد منكم الله وفضلكم اجر الصائين في سبيله انتم والله
قال الله عز وجل وزنا ما في همدوركم من عمل اخوانا على سرر متقابلين انما شيئا اصحابا لربعة الا
عيمان في الراس وعيمان في القلب لا ولا يلقين كلامكم كذلك ان الله عز وجل فتح اصهاركم واعين اصحابا
وفي الصحيح عن ذرارة قال قلت له قوله عز وجل لا تعبدون لهم صراطك المستقيم ثم لا تبينهم من بين ايديهم
من خلفهم وعن اي ايمانهم عن خصالهم ولا تعبدوا لهم شائين قال فقال ابو جعفر هو ذرارة انه انما حمدوا
عبدك ولا صوابك فاما الاخرين فقد فرغ منهم وفي الصحيح عن عبد الله بن مسكان عن زرارة عن ابي بصير
قال دخل يحيى بن سائر على ابي عبد الله عليه السلام فوجدته قد قال له ابو عبد الله ع ما والله انكم لفي الحق وان من
يعطي غير الحق والله ما اشك لكم في الجنة وان لا جوارح يقول الله انكم اني قريب في الصحيح عن ابن مسكان عن
قال قلت له جعلت ذاك اذيت الزاد على هذا الامر فهو كالمزاد على فقال يا ابا عبد الله من روى عنك هذا فهو كالمزاد
في رسول الله ص وعلى الله تبارك وتعالى يا ابا عبد الله الميت على هذا الامر شهيد قال قلت وان مات على
فرأته قال لا والله عز وجل انه يرد من روى في الصحيح عن ابن مسكان عن جدي في الظاهر انه النسخة قال قلت
ابا عبد الله عليه السلام يقول ما والله ما اصدق الناس احب اليكم وان الناس يملكون اسلوا شئ منهم من اخذ
ومهم من اتبع هؤلاء ومنهم من اتبع الزوالة وانكم اخذتم بامر الله اصل فليكن باورع والجهاد واشهد والبقاء

وعنه الموضع لصنوا معكم في مساجدكم للصلوة وما يستحق الرجل من ان يكون جاره حقه ولا يبيع حق
جانه اي لا يبيع او لا يبيع قلبهم وفي الصحيح عن ابن مسكان عن مالك بن النضر عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ترصون ان تقبوا الصلوة وتحققوا الزكاة وتكونوا من أهل الجنة يا مالك الله ليس من قدم اقبوا اماما في الدنيا
جاء يوم القيمة يلقيهم ويلقيهم في النار ومن كان على مثل حالكم يا مالك الله ليس من قدم اقبوا اماما في الدنيا
عنه الصواب سيفه في سبيل الله وسئل جاره الكوفي في الصحيح انه سئل ابو عبد الله عليه السلام
ويحل على النجاء الواجب هو ان يخرج الواجب يعطيه الحق وروى يعقوب بن يزيد في الموقن انق وروى
بالحديث عن الله تعالى قال وما اتقتم من شئ من خلقه الا يعرض عن واحد عشر الى تسعة عشر
احد من اصحاب ابن مسعود انهم عن عبد الله بن مسعود انهم اتقوا الله في حفظك في الزمان الا ترى عن
الملك لا قال تعالى ان السقي في مقام امين وغيره من الواجب امامك وجاهدك في دفع الشيطان
الغيت تعرف ان الله حصل المعرفة في الزمان ان لا تنسى الله في عبادته فان قالوا ان الله يظفر بال
ان الانسان يظفر ان الله استيفى يرضى في ان الله يتصل بالخير واجابة الله كما روى الكوفي في الصحيح
هشام بن سالم عن ابو عبد الله عليه السلام قال من تقدم في الدعاء استجيب له انما روى به البلاء وقيل صوت
معروف ولم يحجب عن السامع ومن لم يتقدم في الدعاء لم يستجب له في الزمان وقالت الملائكة ان هذا الصوت
لا تعرفه وتقدم الاخبار فيه فقد مضى اليكم ما كان او يفتي قد رجع ما كان وما يكون فلا يمكن تغيير
ان الله تعالى وهذا الامر متدد بان يتغير بالذم او بغيره يحصل للعباد ما هو احسن في الدنيا والآخرة
بالصبر واليقين الى الرضا بما قضى الله تعالى فانه غاية الخلال وان لم يحصل له هذه الرتبة لم يزل من الصبر في
محمد بن علي الكوفي في الظاهر انه ابي حمزة وضعفه بعض الصحابة ولكن كنهه معتمد الاصح وتقدم الاخبار في
في اواب الشكاح منها حقيقة زرارة والمصنف وبالمشدد وده والوجهة ما ارتفع من القدر من شق او
اي كتب ما يوصل الله تعالى انه يصبر اليه من السعادة والشقاوة واعلم اني جعلت والملائكة قد تميز
روى الكوفي في الصحيح عن ابن مسعود عن عبد الله بن مسعود قال ما من مؤمن الا والله ان الله في جواره ان
بنيت فيه الواسوس للناس ولان بنيت فيها الملك فيؤيد الله المؤمنين بالملك فذلك قوله وايدم
سيرة وليس كانه صحيح عن حماد بن ابي عبد الله عليه السلام قال ما من قلب الا وله اذن على احد ما ملك
وعلى الاخرى شيطان متفرق هذا الامر وهذا امر جنة الشيطان يفرق بالحق والملائكة يفرق عنها وهو قول
الله عز وجل عن المؤمنين وعن الشيطان تعيد ما يلفظ من قول الا لا يدبر يقرب عبيد وعن ابي عبد الله عليه السلام

على النفس صفتان الى الله تبارك وتعالى ان المؤمن يوحى حضوره في كل وقت حين يوقى وتغيب عنه
في كل وقت يذب فيه ويبتعد فيه بعد مقتدره لا عند احسانه ويسبح او يغيب في الذي عند سائرته هذا
عباد الله فبعد اصلاحكم انفسكم قد اوتيتنا وقرين الغيب انما هم الله امرهم في فعلهم وهو شوقهم
عنه ثم قال نحن قديرون روح بالاعتراف لله والاعتراف في القوي والصحيح عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال
ما من مؤمن الا وله قلبان فان في جوفه اذن ينفتح فيها الواسوس للناس واذا انفتح فيها الملك فيؤيد الله المؤمن
بالمملك فذلك قوله وايدهم روح منه واعلم ان الحكمة الالهية مقتضية لان تكون الكالات والقرينات بعد المعاد
وهذا خلق الانسان بعد الملائكة ولما لم يكن لهم معاوضة لا يكون لهم الترقى الا قال تعالى وما من الاية الا
معلوم وجربنا وكثيرا الله على ان كانت المعارضة اشد كان الترقى اكثر ودروا الخلق في الصحيح عن ابي بصير عن
ابن المسيك قال كنت عند ابي جعفر عليه السلام فدخل عليه جيران من اعيان وسالوه عن اشياء فلما جردوا ما
قال لا وجعفر اخبرك اطل الله بقلنا واستغنيناك انا ناتيك فما نخرج من عندك حتى يرقى قلوبنا او تسلكوا
عن الدنيا ويهون علينا ما في ايدي الناس من هذه الاموال ثم نخرج من عندك فاذا هربنا عن الناس القواد
احسب الدنيا قال فقال ابو جعفر ما في القلوب من ضعف وقهتسل ثم قال ابو جعفر ما من الاية الا
عنده قالوا يا رسول الله تعالى علينا الشقاق قال فقال لهم ولما تقاتلون ذلك قالوا اذناك عندك فزكوا وادعوا
وجلسنا ونسبنا العزنا الزهد وذهبنا كما نغاي القفر والخرق والعبادة والادب ونحن عندك فاذا خرجنا من
عندك ودخلنا هذه البيوت وشئنا الا لله وادعنا الى الله والاهل كما ان تقول ان الله الذي كثرنا عليه
حتى كنا لا نركن على شيء افتخات علينا ان يكون نعمنا قال فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملك هذا
الشيطان فيكم في الدنيا والله لو تدومون على الله التي وصفتكم انفسكم بها اصابكم الملائكة ومنسحق
الماء ولولاكم تذبذبون وتستغفرون الله خلق الله خلقا خلق يذبذبون ثم يستغفرون الله فيغفر لهم ان المؤمنين
مفتقون فوالله ما سمعت قوله الله عز وجل ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وقال استغفروا ربكم ثم توبوا
اليه وقل الصالحين من نعمهم فميرا قال قلت لابي عبد الله ع يكون لولم يكون الصالحين عند الله مؤثرا قد
يغيب الله الاديان عند الله مؤثرا قد يغيب الله الاديان عند الله ثم يقبله الله جل وعز بعد ان الايمان الى الكفر
قال فقال له الله عز وجل هو العدل انه على العباد الى الايمان به لا الى الكفر ولا يدع احد الا للكفر في ان الله
ثم ثبت له الايمان عند الله لم يقبل الله جل وعز بعد ذلك من الايمان الى الكفر قلت لم يكونا قد ثبت له
الكفر عند الله جل وعز ثم يقبله الله من الكفر الى الايمان قال فقال الله عز وجل خلق الناس لاهم على النظر

الذي

التي نظروا عليها لا يعرفون اياها بشرة ولا كبر ولا جود ثم بعث الله الى اهلها رسول يدعو العباد الى الايمان فممن من هذه
وممن من هذه الله وفي الصحيح عن ابي بصير عن ابي الحسن ع قال ان الله خلق قلوب المؤمنين مطوية
على الايمان فاذا اراد استنارة ما فيها انضجها اي رطبها بالحكمة ووزعها بالعلم ووزعها بالقيم عليها رطب
وفي الصحيح عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال سمعت رسول الله يقول ان القلب يكون في الساعة والليل والنهار ليس فيه
ايمان ولا كفر ما لم يزل في ذلك ثم يكون بعد ذلك لكثرة الله في قلبه جود ما شاء ايمان وان شاء كفر اي يوفق
عمله ان الايمان والادب والوصايا محلوقة من نور خلق الله اي من نور خلقه الله تعالى وهو المنهج الصدوق عن الحسن
الصغار في الصحيح والصديق الطوسي في القوي في الصحيح عن ابي الحسن ع قال ان الله عز وجل خلق النفوس من
طينة عليين فلو لم يولد لهم وادبهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة وخلق ابدان المؤمنين من دون ذلك
خلق الكفار من طينة سجين فلو لم يولد لهم وادبهم فخلق بين الطينتين فمن هذا يلد المؤمن الكافر والمؤمن
يصيب المؤمن السيئة ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة ومن ههنا يصيب الكافر السيئة فقلوب المؤمنين
خلق الله خلقا سنة وقلوب الكافرين خلق الله خلقا سنة وفي القوي في الصحيح عن ابي بصير عن ابي عبد الله
عليه السلام قال سمعت رسول الله يقول ان الله خلقنا من نور فخلقنا من طينة عذبة فمكونة من تحت العرش
فا سكن ذلك النور فمركبا نحن خلقا وشرقا وقربا فبينهم لم يجعل لاحد في مثل الذي خلقنا من نصيب
خلق ارواح شيعتنا من طينتنا وادبناهم من طينة عذبة فمكونة من تحت العرش فخلقنا من طينة عذبة ولم يجعل الله
لاحد في مثل الذي خلقنا من نصيب الا للاغنياء والمسلمين فذلك هو ما نحن في حارة الناس وما راي
صاحب المنار والارادة وفي القوي في الصحيح عن ابي بصير عن ابي الحسن ع قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول ان الله خلقنا من طينة
عليين وخلق قلوب شيعتنا مما خلقنا وخلق ابدانهم من دون ذلك فقلوبهم تهيى اليها فاما خلقنا مما
ثم تلا هذه الآية وكان كتاب الاراد في طينته وما ادرك ما علقون كتاب مرقم يشهد المقررون وخلق
من سجين وخلق قلوب شيعتهم مما خلقنا من دون ذلك فقلوبهم تهيى اليها فاما خلقنا مما
ما خلقنا منهم ثم تلا هذه الآية وكان كتاب الاراد في طينته وما ادرك ما علقون كتاب مرقم يشهد المقررون وخلق
المقررون وخلق عذبة ناس سجين وخلق قلوب شيعتهم مما خلقنا من دون ذلك فقلوبهم تهيى اليها فاما خلقنا مما
فقلوبهم تهيى اليهم فاما خلقنا مما خلقنا من دون ذلك فقلوبهم تهيى اليها فاما خلقنا مما
ما سجين كتاب مرقم الاية لان الايمان الذي ارجع ذكرها اليه في الصفار والكليني رضي الله
وهذه مواضع هامة التي لا يمكن زهبا كما قال تعالى اذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرية

حليم ذو اناء قد وسع كل شيء رحمة ومن علمهم بغيره لا يعجز بان مقام ولا يبادر اليهم بما استحقوا من عباد
قد علم السرور وعلم الضمار ولم يفتن عليه المكوث ولا استبقت عليه الفتنة له الاحاطة بكل شيء في
يحيى كل شيء والقوة بكل شيء وهو مفتي الشيء حين لا شيء وديم عني وقاما بالسطر لا اله الا هو العز
الحكيم حل ان تتركه الابصار وهو اللطيف الخبير لا يفتن احد وصفه من معانيه ولا يعجز بالحق المقيم
احد كيت هو من غير فعلانية ان يبادل من وجعل على نفسه امتهد بانه الله الذي ملأ الارض قد
والذي يحيى الامم يومه والذي يتقدم بلاء مشاورة ولا معه شريك في تقدمه ولا تقاوت في
تدبيره صور ما ابدع على غير مثال وخلق ما خلق بلاء معونه من احد ولا مكلف ولا احتيال انما
فكانت وابوا لها فحانت فهو الله الذي لا اله الا هو المتقن السخيرة والخلق المتعة العدل الذي
لا يجوز ما لا يكرم الذي لا يرجع اليه الا من ارشده الله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذلك شيء لعز
واستسلم كل شيء لقدمته وخضع كل شيء لهيئته مالك الاسلاك ومخير الشجر والتمير كل يجري لا حول سعي
يكور الليل على النهار ويكون النهار على الليل يطلب حشيتا قاصم كل جبار عتيد ومهلك كل شيطان
مريد لم يكن له ضد ولا نفاذ صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد والله واحد رب ما جاز
فيضى ويريد فيضى ويعلم فيضى ويميت فيضى ويحيى فيضى ويقتل فيضى ويحيى فيضى ويقتل فيضى ويحيى فيضى
ويؤتى له الملك وله الحمد سيد الغر وهو على كل شيء قدير يوم القيوم الليل والنهار وهو المنيان في
لا اله الا هو الغفار مستجيب الدعاء وعجز انظار محصى الانفس ورب الجنه والانس الذي
عليه نوره ولا يستصرجه المستصرجة او المستصرجين ولا يبرئه الفاح الملمين الا صام للصالحين
الموفق للمعلمين مولاي المؤمنين ورب العالمين الذي استحيى من كل خلق ان يشكروا ويجزوا على السريرة
الغفراء والشفعة وارحام قاصم من به وبلاء كثره وكتبه ورسله اسمع لادم واطيع وابادوا في كل ما
يرضا واستسلم بما اقتضاها وغيبه في طاعته وحق قاصم عقوبته الله الذي لا يوفق من
ولا ينافي وجود اقرله على نفسه بالخير والية واستبد له بالبربرية واودى ما اودى الى به
ان لا افعل ففعل بما منه قارعه لا يد فيها عن احد وان عظم عياله وصفت جبلته لا اله
هو الله قد اعلم من وجعل في ان لم يبلغ ما ازل الى فابلق رسالته وقد ضمن الى العترة وهو
الكا في الكيم واودى الى به
يا ايها الرسول بلغ ما ازل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك

من الناس معاشر الناس ما قصرت في تبليغ ما ازل اليك هذه الاية ان جبريل هبط الى الارض انشا
يا مريم عن اسم ربك في اليوم في هذا المشهد فاعلم كل اسبق واسود ان علي اسطاب في وصي
والا ما من يعزى وهو وليك بعد الله ورسوله ازل الله عن وجعل على ذلك آية في كتابه اعاوليك الله
والذين استوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون فعلى اسطاب الذي اقام الصلوة و
آتى الزكاة وهو راكع يويد الله في الخصال فسلات جبريل ان يستعفى الي اسم عن تبليغ ذلك اليكم
الناس على بقلة المؤمنين وكثرة الكافين والاعوام الله يبين وحيل المستر من مالا سلام الذين
الله في كتابه بانهم يؤمنون بالستهم ما ليس في قلوبهم ويحيونه هيا وهو عند الله عظيم وكثر اذ
في غيرهم حتى يحوي اذنا ورموا ان كذلك لكثرة سلاتهم لبي وقولوا عليهم حتى ازل الله
ذلك لا اله الا هو الذي يهتد به النبي به ويقولون هو اذ قل ان خير لكم يؤمن بالله ويؤمن
ويؤمن بالمؤمنين ولو شئت ان اسمى القائلين بذلك باسمائهم سميت وان اودى الى اعيانهم لكان
وان اودى عليهم لكانت ولكن والله في امورهم قد تكلمت وكان ذلك لا يرضى الله عن ان يبلغ
ما ازل على ثم لا يا ايها الرسول بلغ ما ازل اليك من ربك واذ لم تفعل فما بلغت رسالته
يعصمك من الناس اعلى معاشر الناس ذلك فيه فان الله قد نصبكم عليا وليا واما
سفر وضاطعة على المهاجرين والانصار وعلى التابعين باحسان وعلى البادع الجاهل وعلى
والعز والعباد والصغير والكبير على الايسر والسود وعلى كل احد ما من جبريل قوله فاذا امر
ملعون من عياله ما جاور من تبعه ومن صدقه فقد عقر الله له ولحق سمع واطاع معاشر الناس
انه اخر مقام احقر المشهد واطيعوا وانقادوا لامر الله ربكم فان الله هو وليكم ثم رسوله المحي
ثم على بركاتكم وامامكم والامامة في توقي من ولدا الى يوم تلعن الله ورسوله لاجلال الاعا
الله ورسوله وهم ولا حرام الا ما حرم الله ورسوله وهم والله عز وجل عرفى لللال والحرام
انما فتمت عليا معاشر الناس فله فضلوا عنه ولا تفرقوا منه ولا تستكفوا من ولا تتره فانه
الى الحق ويعلم به دين هو الباطل ويتر عنه لا اخذ في الله لومة لائم لا اله الا الله اول من آمن بالله
رسوله ثم يسمي الى الانبياء في بعثت ملك مقرب لاني مرسل الانا رسوله واول من
سقى امرته عن الله ان ينام في يقضي فتعل فلا ياتي بنفسه فتسلوه فقد فضله الله واقبلوه فقد نصبه
معاشر الناس انه امامكم بامر الله لا يتوب الله على من يكره ولا يغفر له حقا على تبارك وتعالى

ان يعذب من يجده ويعامه عذابا نارا ابدا لا يدين ودمه لا يهرق واحذروا ان تغلقوا قلوبكم
الناس والحجارة اعدت لذلك فمن معاشر الناس في الله بشره لا يرون من المؤمنين والمسلمين والنافع
والمسلمين والجنة على جميع الخلق فمن اصل السموات والارضين فمن شك في ذلك فقد كفر بما اهل بالان
ومن شك في شيء من قولي فقد شك في كل ما ازل على ومن شك في واحد من الائمة فقد شك في الكل منهم
فتنا في النار معاشر الناس ان الله عز وجل جاء في هذه الفضيلة منه على واحدنا مائة الى واحد الله
الذي لا اله الا هو ابدا لا يدين ودمه لا يهرق وعلى كل حال معاشر الناس ان الله عز وجل قد فضل على
ابطال على الناس كلهم وهو فضل اناس يدرى من ذكره اني ما ازل الزرق وفي واحد من الخلق ملعون
من خالف قولي هذا ولم يوافق الله ان جازيل يخبرني عن الله بذلك ويطلب عبادي عليا ولم يتوا
فعلية لعني وعقبي فاستقر كل نفس ما قدمت لغد وانق الله ان تزل قدم بعد ثبوتها ان الله خيرها
تقولون انه حبيب الله الذي ذكر في كتابه يا حشر في عجل ما قرئت في حجب الله الائمة معاشر الناس
الذين وافقوا اياه وانظروا في حكماته ولا تتبعوا مشاييرهم فوالله لو بيني بكم واجره ولا تصبر
الذي انا احد بيده وشايل بعضه وادفعه بيدي ومعهكم ان من كنت مولاه فعلي مولاه اني ووصيتي
مولاه من الله اني اهل معاشر الناس ان عليا والظاهر من ذمهم وولده هم الشقاق والصغر
القرآن الشقاق الاكبر وكل واحد منهما مسمى من صاحب مائة من ذمهم حتى يره اهل القوم ان الله
الله في خلقه وحكامه في ارضه الا وقد سمعت الا وقد سمعت الا وفي اولي عن الله انه لا اله الا
غير اني ولا يفل لاحد بعدى غيره ثم ضرب بيده الى عضده فرمها وكان ايموا المؤمنين سؤلوا ما
رسول الله صبر على دية دون مقامه فيسقط يده عن وجه رسول الله صبره حتى استكمل
الى السماء وشأن عليا حتى صارت يطير مع وكية رسول الله ص ثم قال معاشر الناس هذا اني يوصي
واني علي حليف في امتي على من استبى الي ان تنزل القرآن وعلى اوليهم وتفسير بعدى عليهم والعل
ما يرضي الله وعباده انك والظاهر طاعتهم وانما هي عن معصيته وانه خليفة رسول الله ص وان
والا سام الهادي وقائل التاكيد والقاسطين والمارقين باراهه اقول ما يبدل القوي ولدي بامر بار
اقول اللهم فوال من والاه وعاد من عاداه والحق من انكره وانقض على من مجد حقه الدم المذنب
عنه ان الامة لعلي والى عند ما في ذلك ونصبي اليه لما اكلت لهم دينهم وانتم عليهم فتمت
الاسلام ديناً ومن يبيع غيره الا سلام ديناً فليقبل منه وهو في الاخرة من الخاسرين اللهم اني اشهد

التي قد بلغت معاشر الناس ان قد اهل الله لكم سكرامته فمن لم يات به ومن يقدم بعدى يورث من صلبه
يوم العرض على الله فاولئك الذين رحلت اعمالهم في الدنيا والاخرة في انفسهم جالدين لا يفتن عنهم العدا
ولا هم يصرون معاشر الناس هذا انكر من واحكم واكرم على الله عز وجل وانا يا فضيل وامامت ايم
في القرآن الا فيه ولا خائب الله الذين آمنوا الله بانه ولا شهيد الله بالجنة في هبل ابي على الاشاق الا لا ولا
غير سواء ولا مدح لها غير معاشر الناس من قاضى ديني والجارى ديني والحق اني الهادي المهدى فلا تحذرو
فقط على كل من قول اقول انكم فان آدم اخطى الى الله في بدنية وخطية وان الملعون حشر على الشجر وهو
الله فكيف بكم وانتم انتم وقد اقرض الله الا والله لا يفيض عليها الا شقي ولا يتوالى الا شقي ولا يؤمن به الا
محض خيرة من سوي اله
والعصر ان الانسان في مشر الا الذي استوا وعمل الصالح او اوعى بالحق فوا صواب الصبر معاشر الناس انقوا الله حق
فكانت ولا تتوبن الا وانتم مسلمون اسئلا بالله ورسوله واتوا في اول معدا من الله ورسوله والنور الذي انا
من قبل ان تظلموا وجرها من دعا على اذ بارها او تلغتهم كالغياض السبب بالله ما عني هذه الامة الا في
من اصحابي اعرهم باصحابهم واصحابهم وقدمت باصغرهم فليعلم كل امرئ على ما يجد بعلي في قلبه من العزة
اليفق معاشر الناس ان رسول الله سبيل في ثم في علي ابطال انتم في الفصل منه الى القيام المهدي الذي احدث
الله وبكره هو هؤلاء اهل التقوى والطاهرين والنافعين والخائضين والاثمين والطالحين والغاصيين من جميع
معاشر الناس انكم اني رسول الله قد خلعت من قبل الله ان مات او قبل انكم على اعقابكم ومن يقلب
عقبه فلن يضرب الله شيئا ويصير الله الشاكرين الا ان عليا لم يوص بالصبى وانك من بعلي ولاي
بن صلبه بعائمه الناس لا تقولا عليا اسلمكم بل عليا تقولا الله فينا بما لا يعطيك ويحسب عليكم وبليكم
فبواظ من دار ونحاس ان بكم لبا لمصا معاشر الناس سيكون من بعدى ائمة يدعون الى النار ويوم القصة
لا يصرون لله وانا ربان منهم ومن شياهم واصحابهم وجميعهم في ذلك الا من النار ويحبس
مقرب المكبرين الا انهم اصحاب الحقيقة فليظن احدكم في حقيقة قال فذهب على الناس الا شرفه منهم
امر الحقيقة معاشر الناس اني اوعها الحامة ووراثته وقد بلغت ما امرت ببلغة حجة علي كل حاضر وغا
وعلي من شهيد ولم يشهد فليظن جاحضكم غايكم اليوم القيمة وسيجعلون الامة مائة بعدى ملكا
الا لعن الغاصيين والمتعصبين عند ما يبرز لكم اهل القتل من يبرز في قتل علي عليه السلام
من ناس ولا تقتلوا معاشر الناس ان يذكر علي ما انتم عليه حتى يفر الغيب من الطيب وما

الله ليطلعكم على الغيب معاشر الناس ان الله ما من قرية الا والله مهلكها او يحفظها وكن ذلك هلاك قريكم هو
الذي اعدكم اذ كنتم في كتابه وهو متى ومن صلح الله سجنكم هذه معاشر الناس قد وصل بكم القربى اليه
فاهلككم الله وهو ملك الغيوب ثم تلا الآية التي اخبرها ثم قال ان الله امرني وهاتين وقد امرت عليا و
بارك فيكم الله والحق لديه فاستمعوا الامر منه تسليوا وطيعوا فستدوا وانتموا عما بينكم عنتر ترشده
ولا تنفروا فيكم السبل عن سبيله معاشر الناس انما الصراط المستقيم الذي امركم ان تسالوا عن الهدى اليه ثم
علي نعيده وقر اسورة الحديد وقال فيهم فكلتمهم فكلت ايام فخصت وبعث اولئك اوليا الله
الذين لا خرف عليهم ولا هم يخفون الا ان خرف الله عن الغفلين الا ان اعدائهم السهارة العا وون اخوان
الشياطين يوحى بعضهم خرف الغفل غفرا الا ان اولياهم الذين ذكر الله في كتابه لا يخذلوا وما يملكون
بالله واليوم الآخر يردون من حاد الله ورسوله الا ان اولياهم الذين هم عنهم الله فقال لم يلبسوا اليها
بظلم اولئك هم الامم وهم مهتدون الا ان اولياهم الذين استوا لهم وناقوا الا ان اولياهم الذين استوا لهم
الجنة بغور حساب الا ان اعدائهم الذين يبعثونهم شهيدا ويردونهم في النار اذ دخلت النار لعنت فيها
الا ان اعدائهم الذين قال الله عز وجل على الذي فيها فخرج سالم عن ثبائها لم يذكروا على الا في الاخرة فصحها
السمعة الا ان اولياهم الذين يخلصون بهم بالغيب لهم مغفرة واخبركم معاشر الناس قد بينا ما بين
والانجر اكبري عددنا من دمه الله ولعنة اوليا من احب الله وصدقه معاشر الناس الا اني اذكرو
وعلى البشير الا اني المنذر وعلى الهادي الا اني البشير وعلى الوصي الا اني الرسول وعلى الامم والوصي بعد
الا ان الامم المهدى سالا الله الظاهر على الايمان الا الله للسم من الظالمين الا الله فاعلموا
هاديا وقابل كل قبيلة من اشرك المذبح لكل تارة لوليا الله الا الله فاصروا من الله الا الله المتاح
من قري عيسى الا الله الجباري كل ذي فضل بفضله وكل ذي جهل بجهله الا الله خيرة الله ومختار الله
واوت كل علم والحظ به الا الله الخبير عن ربه السيد الموقر اليه الا الله بشر به من سلبت بين يده
الا الله باق في جميع الخبيج ولا حق الا معه الا والله والى في ارضه حكمه في خلقه وامينه ولا ينتر ومن
معاشر الناس اني قد نيت لكم ومنكم وهذا علي بكم يبعثي الا في احوالكم عند انقضاء خطيتكم
الي مصافق علي بيته والاخر اذ به ثم مصافقته بعدى الا في قد بايعت الله و علي بايعني وانا اخذكم
بالبيعة له ان الذين يبايعون الله ورسوله يدله قوت ايديهم فمن كنت فاعلم انك تبايع نفسك ومن
بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما معاشر الناس اني انا نبي الله ورسوله من شعائر الله فمن حج البيت

اعتمر

اعتمر فلا جناح عليه الا من معاشر الناس على البيت فاوردوا هليلج الا استقبلوا وانتموا اي ان تقبلوا من
ولا تفلتوا عن البيت واقتروا واما وقت الحوت موثمن الا اعتمر لم يأسل من ذنبه فاذا قضيت حجة
به معاشر الناس الحاج معانين وفتقاتهم حلقه والله لا يضيع اجر المحسنين معاشر الناس على البيت
في الدين والنفقة ولا تنصرفوا من المشاهدة الا بقبلة اقيموا الصلوة واتوا الزكاة كما امركم فاذا طأ عليكم الا
فقصروا او نسيتم فليدرككم قد نصبر الله لكم بعدى وهو ومن تخلف من ذريتي بغيري فكم عاقبة الهوة
و ينشئكم فيما اليهم ترجعون فالا تعولن الا وان الحلال والحرام اكثر من احصيا واعدما فامر بالحل لك
اي من الحرام في مقام واحد قد امرت فيما ان اضلع عليكم بالبيعة والصفقة بقبول ما جئت من الله
في علي والا وصايا الذين هم بينه ومنه الامامة فيهم قايمة لها معها المهدى الى يوم يخلق الله ابني يترددون
خلال ذلك عليكم عليه وحرمان نبيكم عنده فاني اجمع ذلك ولم ادر الا فاذكروا واحفظوا وراضوا ولا تنكروا
ولا تعيدوه واقبوا الصلوة واذا الزكاة وامر بالمعروف وانهى عن المنكر الا ان ارايكم الامر بالحق وانتم عن المنكر
تفرقا من لم يحضر مقامى ولم يجمع مقامى هذا فانه بالربك ولا امر بغيري ولا تنصروا من لا يصح امره على
الناس في خلفكم القرآن والائمة من ولده يبعث قديمهم ثم يبعث فيهم فان تسلمتم بهم فمن يخلق الا ان خير زاده
احد الساعة ان ذللة الساعة في عظيم فاذكروا الموت والمعاد والفساد الميزان والشوق الى العجب
فمن جاء بالهتة اثيب ومن جاء بالسيدة فليس له في الجنة نصيب معاشر الناس اني اذكروا ان تقصروا
تلك واحدة في وقت واحد وقد امرت الله ان اخذ من اسفلكم الا قرا بعاقد ليح من امرأة المؤمنين
بعد من هذه الا من ذريتي فلو كانوا باجمعكم انا سامعون مطيعون راضون متقادون لما بلغت عن دنيا
وربك وامنا متا اتينا من ذلك شايحك علي ذلك يقولوا وانفسا وانفسا وابدنا على ذلك غيا وليس
غيت وعليه غيت وعليه نبعت لا تغير ولا تبدل ولا تشك ولا تتجد ولا ترقاب عن المعهود ولا تتفرض
الميثاق وعظنا بوعظ الله في علي امير المؤمنين ولا عدا التي فكريت من ذريتك من ولدك
الحسن والحسين ومن نصبر الله بعدى فما لعنه الميثاق لم يافو منا من قلوبنا وانفسا
الاستنسا وضايرنا وابدنا من ادركها بيده ولا فخذ قريبا لسانه ولا نفي بذلك ولا يروى الله
من نفسنا حوله نحن نرى ذلك عند الداني والقاصي من اولادنا واهلنا وشهد الله بذلك وعلى
شهاد معاشر الناس ما تقولون فان الله يعلم كل صوت وخاصة الا عين وما تفي الصدود فمن
فلنفسه ومن ضل فانما يضل بجهلها ومن بايع فانما يبيع الله يد الله فوق ايديهم فمن كنت فانما كنت

نفسه فباعوا الله وما يعرفون بما هم يعملون ولا يعلمون الا ما هم في الدنيا والآخرة فكلوا معاشر الناس لنفوسكم ما تقدمت قلوبكم وسلوا على ايديكم وقولوا سمعنا واطعنا اغفر لنا ربنا ذنوبنا انك المصير للحمد لله الذي هذا هذا وما كان التمسك في قوله ان هذا ما الله معاشر الناس ان فضائل على وما خصه الله في القرآن اكثر ان اذكرها في تمام واحد من اسماءكم بها صدق من يطع الله ورسوله منكم فقد اتى في قوله عظماء واساتين السابقين الى بيعة والتسليم عليه بارة المؤمنين اولئك المقربون في جنات النعيم يقولوا ما يرضى الله عنكم وان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا فلن يقصر الله عنهم الا غفر للمؤمنين عبادت وامرنا واغضب على الجاهلين والكافرين والحمد لله رب العالمين قال فتشاور الناس في بيعة وقولوا سمعنا واطعنا لما امرنا الله ورسوله بقلوبنا وانفسنا والسنة اجمع حواء ثم انكروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اول من صافى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعثمان وعليه ثم باقى المهاجرين والانصار والناس على طبقاتهم ومقدار ما دلتهم اوصلت الطهارة العصر في وقت واحد والمدة في العشاء الآخرة في وقت واحد ولم يزلوا يتوارى البيعة والمصافحة ثلثا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فوجع جوفه يقول الله الذي فضله على جميع العالمين وصارت المصافحة سنة وربما استعملها من ليس له حق فيها واعلم انه روي هذا الخبر بطوله شيخنا الاعظم الفقيه شيخنا المقدم السيد بن طاووس وغيره ما روى الشيخ الطائفة خطبة في الصباح عن مولانا امير المؤمنين عليه السلام وروى خطبة اخرى عن الائمة صلوات الله عليهم في ذلك اليوم اقصرنا عليها لا شغلنا على احكام كثيرة فندبر فيها ومن اذاع الله استقصاء مع عدم امكانه فعليه بكتاب اليقين في شتمية مولانا امير المؤمنين عليه السلام للسيد الاعظم علي بن ابي طالب وكان الخطبة له وكتاب كشف الحق ونهج الصدق لنعلمه وكتاب الايمان له وكتاب الصدوق والحق ان الكافي في معرفة الائمة المعصيين ويكون استدلالنا من روايتنا الله جل ذكره ولا ريب في ذلك بانظر الى قوله المعصيين ما فان العامة ذكره اعيانهم وذكرهم ذكر الكافي في كتاب رياض اربابين طر فاسمها ابن طلحة الهاشمي كتابه المنصور على ذكر الائمة الاثني عشر وذكر فيه كثرة عبادتهم وروى الصدوق في الصحيح عن محمد بن قيس عن ابي جعفر الباقر ع انه قال والله ان كان علي بن ابي طالب كل النقيضين والحق عليه وانه كان يشترى النقيضين السيلانيين فيجوز غلامه خيرا ثم يلبس الاخر فاذا اجاز حاصبه قطعوا واذا اجاز كعبه خذله ولقد وفي خمس سنين ما وضع آجرة على آجرة وله ليلة على ليلة ولا اقطع قطيعا

والاخرت بيضاء ولا حمر ولا دانه كان يطعم الناس غيرة من الطعام ويخفف الى منزله ولا يخرج من البيت والخل وما ورد عليه امر ان لا يمس الله رضى الاخذ باسديما ولقد اعتنك الف مملوك من كبره وعتبت فيه بياه وعرق وجهه وما اطاق عمله احد من السابقين ان كان ليصلي في اليوم والليله الف ركعة واكثر اقرب الناس شهابه على الحسين ع وما اطاق عمله احد من السابقين بعدد وسمع رجلا من السابقين بن مالك يقول نزلت هذه الآية في علي بن ابي طالب امن هو قالت اناه الليل ساجدا وقائما يحذر الاخرة رحمة به قال الرجل فابقت عليها الى عبادته فاشهد بالله لقد اتيت وقت المغرب فوجدته يصلي يا صاحب المغرب فلما فرغ من اجلس في النقيب الى ان قام الى العشاء الآخرة ثم دخل منزله فدخلت معه فوجدته طول الليل يصلي ويقرأ القرآن الا ان طلع الفجر ثم جده وضوءه وخرج الى المسجد فصلى بالناس صلوة الفجر ثم جلس في النقيب الى ان طلعت الشمس ثم قصده الناس فعمل ختمهم اليه رجلا فلما اذا فرغوا اخرجوا ان قام الى صلوة الظهر قال بخذ لصلاة الظهر وضوءا ثم صلى يا صاحب الظهر ثم تقدم في النقيب فجلس في العصر ثم اناه الناس فجعل يقوم رجلا ويجعل ارجل يفضي بينهم وينبهم الى ان غابت الشمس فخرجت وانا اقول اشهد بالله ان هذه الآية نزلت فيه وروى الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه قال انه الحسن بن علي ع كان عبد الناس في زمانه وازدهم وفضلهم وكان اذا خرج مع ماشيا وروى ما يشاء وكان اذا ذكر الموت كى اذا ذكر العقبى واذا ذكر البعث والشور كى واذا ذكر المير على العبد بل كى واذا ذكر العرض على الله تعالى ذكره شفق شفقة يغشى عليه منها وكان اذا قام في صلواته ترقد فليضه بين يديه ربه عن وجهه كان اذا ذكر الجنة والنار اضطرب لضطرب السليم وسال الله الجنة ونعوى من النار وكان لا يقرأ من كتاب الله عن رجل الى الله الذين آمنوا الا قال ليك اللهم ليك ولم ير في شيء من احواله الا ذكر الله سبحانه وكان اصدق الناس لجة وانصحه منقطا وتقد قيل لغيره لعنه الله ذات يوم واموت الحسن بن علي بن ابي طالب فضعف المير فخطب للناس فقصه فدعا له اصد المير وتكلم بكلمة فخطبها فقام صلوات الله عليه فضعف المير فخطب الله واشى عليه ثم قال يا ايها الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا الحسن بن علي بن ابي طالب ع وابي عبد الله ع والساء فاطمة بنت رسول الله ع انا ابن خير خلق الله انا ابن رسول الله ع انا ابن صاحب الفضائل انا ابن صاحب الجحش والدي انا ابن امير المؤمنين انا الله عن حق انا في الحسين سيد شباب اهل الجنة انا ابن الزين والتمام انا ابن ملكة ومتى انا ابن المشرك فقتل له مويده خذ في وقت الرب ودع هذا فقال اليرجى تحية والارواح تنصير والبر يطيبه ثم عاد

لا تطغى



وروي ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وآله
وفي بعض الروايات زيادة عندنا فيه
النعظمي قال صلوات الله عليه
أحسن إليهم حتى يجمع ويشعر بالله
والعكس ولهذا حرم الرشوة على
في الحسن وقد علم المستغفلون بالكرامات التي كان يسمعون في حفظ العلوم بالعمل أو النسخ من وقت الله تعالى
حفظ العلوم لها وجه ما في هذا الخبر مستوفى في كتب العامة والخاصة فمن ادعى الاتصال فعليه بإدخال
بن الطريق فانه روي من كتبهم المعتمدة عندهم كاسته وغيرهما ما يرويها وروي الصدوق
في الامالي وغيره من طرق العامة ما يكتفي وقال ابي المومنان ص رواه المصنف بطريق معتبر في الامالي والعيون
ويذكر على ان الحديث حليته رسول الله ص وروي الصدوق في المصنف وفيما في الصحيح عن عبد بن
هلال قال سمعت ابا الحسن الرضا ص يقول ان صاحب ان يكون المؤمن هذا فان قلت واني سمع الحديث
العلم اعلم انه ذكر هذا الخبر بعض اصحابنا وقرأ الحديث بالكرامات التي يكون تأويل الحديث والظاهر ان الرواية
ان يكون المراد به ان يكون علمها بالهام الله تعالى بترك الدنيا والرياسة والجاهات حتى يفتح الله تعالى باب السجدة
من قلبه على لسانه لا تقدم الاخبار في ذلك وروي علي بن محمد عن جعفر بن سليمان عن حماد بن عمار
العامية ان ابا عباس وذكر من طرقهم تأويله عليهم والاشياء في ذلك من طرقهم لا تخص ومن طرقهم
لا يحتاج الى ذكره من ادعى الاتصال فعليه بالكتاب الذي ذكرنا من القرآن كما في ذلك فان الله تعالى جعل محبتهم
اجر رسالة النبي ص في قوله تعالى قل لا اسألكم جازاة الا التوكة في التوكة ذكر العامة في محبتهم في جواب
اهل البيت عموما وفي الحسن والحسين وفاضل اخبار كثيرة وفي آية الطه الذي اثارته في خمسة اهل البيت
وفي تناسلهم وتوابعهم ما لا يحصى منهم يدعون انهم يحوف اهل البيت ويحيون اعداءهم ولا شك في
عبادة الاعاوي لا يجمع مع عبادة الموالي بل ذكره ان عبادة على لا يجمع مع عبادة اعداءه وارجو الحسن بن فضال
البيت وذكر ذلك مفصلا في الناحية العلوية التي هي في كتابه في حال المؤمنين وفي كتابه في ائمة
سيرة خدامه في ائمة كذا حسن وفي الحقيقة شرح على كتب الحق ونهج الصدوق للعلامة ولا بد
من صديق الكتابين فانه ذكر ما في هذه الاخبار التي وروى فيها ولما كان هذا الكتاب في الغنى والنوع
هذه الاخبار ولكن ذكره المصنف

بعضها وروى عن ابي الحسن
وعنه الطائفة في الكتاب

شهر محرم الحرام سنة
مستمع

بعضها وروى عن ابي الحسن
وعنه الطائفة في الكتاب
شهر محرم الحرام سنة
مستمع
بعضها وروى عن ابي الحسن
وعنه الطائفة في الكتاب
شهر محرم الحرام سنة
مستمع

الحمد لله

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
استهت به كسر العود مكند دعوة او باطل است
ابن حماد ملا بابا اخذ استهت به كسر العود مكند دعوة او باطل است
اللهم صل على محمد وآل محمد
ابن حماد ملا بابا اخذ استهت به كسر العود مكند دعوة او باطل است
ملا ارس ملا مؤمن ملا عبد العزيز ملا عبد الحليم ملا فاضل ملا خير
محمد ملا سيد



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين



